

العرفان

غرة رمضان المبارك سنة ١٣٣٢ - الموافق ٢٥ تموز (يوليو) سنة ١٩١٤

مختصر تاريخ الشيعة

٥

أحوال الشيعة الحاضرة في جميع الاقطار

يصعب على الباحث الشرقي ان يبين هذا الموضوع حقاً ، ويلم به من جميع اطرافه ، لوجود الشيعة في امكنة قل من يومها من الباحثين ولعدم عنايتهم أنفسهم بتدوين اخبارهم ، ونشر آثارهم ، وعلى كل حال فلا بد من ذكر القليل مما نعلمه وترك ما نجهله ليوم يتسنى لنا الوقوف عليه والاحاطة به وفوق كل ذي علم عليم لو اردنا ان نقول كلمة اجمالية عن الشيعة في جميع الاقطار قلنا ان حالهم حال بقية المسلمين بل اسوأ من تأخر وتقهقر ديني واجتماعي واخلاقي وعلمي وادبي لعدم اخذهم بأسباب الرقي ولا أعراضهم عن الاستفادة من مواهب العلم الحاضر تلك المواهب التي جعلت اربابها ارباب الثروة والعلم والزراعة والصناعة والاقتصاد والتفنن والاختراع او تلك قوم نهضوا وقعدنا وساروا وغنا فضرنا الى ما نرى ولم نزل على التثرى وصاروا الى ما صاروا اليه فامتلكوا غنان السماء ، وكادوا يبلغون الثريا والجوزاء ، وهكذا قضت ارادة الله أن نكون كما قال الشاعر

فيوم علينا ويوم انا ويوم نساء ويوم نسر
وانذكر الآن احوال الشيعة حسب الظن لا اليقين في كل قطر قطر

سوريه

أهم قطر ضم الشيعة في سوريه هو القطر العاملي او جبل عامل وهي بلاد فيسيحة الرحاب ، متممة الجناب ، ارضها خصبة ، ومناخها معتدلا ، يحدها جبل عامل جنوبا ونهر القرن الجاري شمالي ترشيحا من بلاد عكا وشرقا ارض الخيط والاردن والحولة وقسم من جبل لبنان وشمالا نهر الاولى الجاري قرب صيدا وغربا البحر الرومي وجبل عامل تبليغ قراه نحو الثلاثمائة قرية جلها من الشيعة وعدد سكانه منهم

(المجلد ٥)

زهاء مائة الف ساكن وقد تاخرت في هذه السنين الاخيرة احوالهم العلمية والاجتماعية والزراعية والمادية وسائر مقوماتهم العمرانية إلا أن احوالهم المادية تحسنت بالجملة لكثرة المهاجرين منهم الى اميركا وافريقيا وهم أكثر من عشرة آلاف مهاجروا وقد عفت البلاد من طلب العلم ولم تعد ترى سوى بضع كتاتيب ابتدائية في بعض القرى وانت ترى أنه لا يمكن أن تقوم لهذه البلاد قائمة اذا لم يتفق سكانها ويتعاونوا على انشاء المدارس والسعي في تنشيط الزراعة وايجاد الموارد الاقتصادية ولكن هيهات ذلك أن يكون والله في خلقه شروون

وفي جبل لبنان زهاء اربعين الف شيعي غير انهم متفرقون اما احوالهم العلمية والاجتماعية ففي غاية التأخر والانحطاط

وفي بعلبك اربعين الف شيعي وهم اقرباء اشداء غير انك لا تكاد تجد في خارج بعلبك غير امي أما في نفس بعلبك فقد اصبحت اسرة حيدر اكثرها متعلمة وكثير من شبانها تعلموا في أوروبا والاستانة بيد ان هؤلاء لم يفيدوا سوى انفسهم فبلادهم محرومة من نتيجة علمهم وفي قضاء معلقة زحلة زهاء خمسة آلاف شيعي وفي لواء حما وقضاء حمص نحو الفين وفي ولاية حلب زهاء عشرة آلاف

وهناك جماعة مهاجرة من جبل عامل في حوران وقرى الشام قد يبلغون خمسة آلاف وفي نفس الشام ما يقرب من النى ساكن منهم فمجموع هؤلاء ينوف على مايتي الف ساكن

وفي لواء اللاذقية وطرابلس وحما جماعة كثيرة من النصيرية والاسماعيلية أكثر احوالهم مجهولة لدينا وقد يبلغ عددهم نحو ثلاثمائة الف نفس واذا ضمنناهم الموجودين في ولاية اطنه فقد يبلغون نصف مليون وارقى شيعة سورية العامليون وان كان "الكل في الهوى سوى"

القطر العراقي

أكثر سكان العراق ما عدا الموصل من الشيعة وهم بدو وحضر واهم البلدان التي هي مأوى الشيعة ومطلح انظارهم النجف الاشرف وكر بلاء والكاظمية وسامرا وبتلواها بغداد والبصرة والعشار والحلة والسماوه والمنتفك وغيرها من المدن الالهية بهم والنجف اليوم كعبة علمائهم ومقر مجتهداتهم ومقصد طلابهم وقد ينوف عدد سكان الشيعة في العراق على المليون ساكن وان قدرهم البعض باضعاف اضعاف هذا العدد

وفي العراق خصوصا في كربلاء عدد كبير من العجم لا يدخل في هذا الاحصاء الظني
الاناضول

في الاناضول جماعة كثيرة من الشيعة بين سكان الحواضر والرحل لم نعلم من
امرهم شيئا فلذلك لا نبدي في امرهم ولا نعيد أما البكداشيون هناك فكثيرون
ايضا هو لا هم الشيعة الذين نعلمهم في المملكة العثمانية قديبلعون ثلاثة ملايين اويزيدون

العجم

دولة العجم هي الدولة الوحيدة للشيعة اليوم بيد انها ضعف امرها في هذه السنين
الاخيرة وطمع بها العدو واصبح مركزها حرج جدا وهي مملكة فسيحة الارحاء
متسعة الانحاء تبلغ مساحتها نحو خمسمائة الف ميل مربع اما عدد سكانها فقد قدره
الجغرافيون بأثنى عشر مليوناً ولكنه على ما يظهر اكثر بكثير وقد ذهب ارفع الدولة
الى انه عشرين مليوناً ولعله المرجح وجل بلاد ايران شيعة امامية وجل علماء الشيعة
اليوم ايرانيون وبلاد فارس ارقى بلاد الشيعة على الاطلاق ففيها المطابع الحجرية
والصحف والمدارس والمعامل اليدوية وقد طبعوا جل كتب الشيعة المعروفة وكل عنايتهم
في الكتب الدينية أما المدارس العصرية في ايران فقليلة جدا ان لم نقل انه لا وجود
لها وان بعض الايرانيين يبعثون اولادهم الى الكليات الاميركية واليسوعية في
بيروت وبعضهم يبعثونهم الى اوروبابيد أن ذلك يضرهم ولا ينفعهم على ما يظهر لأنهم
سريعي الانطباع فلا يعودون الى بلادهم الا وقد فقدوا مميزاتهم الدينية والاجتماعية

روسيا

في روسيا قسم كبير من الشيعة قد ينوفون على العشرة ملايين وجلهم في بادكوبا
التي كانت تابعة للعجم والقسم الاكبر من قفقاسيا شيعة ومنهم في بادكوبا الحاج زين
العابدين المثري الشهير الذي كان له معمل الكاز وقد بنى عدة مدارس هناك منها كلية
نسائية على ما قيل وتفصيل احوالهم مجهول لدينا

الهند

في الهند زهاء تسعين مليون مسلم ثلثهم شيعة وهم راقون بالجملة فلهم مدارس
ومطابع وجرائد جريدة جل المتين الفارسية صاحبها شيعي ومطبعة ومكتبة الشيخ
علي المحلاقي اصحابها شيعة وقد اخرجوا كثيرا من الكتب منها ديوان السيد حيدر
الحلي الشاعر الشهير الى غير هؤلاء ممن لم نعرف من امورهم شيئا وبين شيعة الهند

قسم كبير من اصحاب الثروة ومنهم النواب الذين يقيمون في العراق ويساعدون طلاب العلم والمقامات الشريفة باموال طائلة

الافغان

في الافغان عدد كبير من الشيعة يفدون افواجا افواجا على العراق لطلب العلم والزيارة وقد لا يقل عدد الشيعة هناك عن الثلاثة ملايين

بجاري

في بجاري ايضا قسم كبير من الشيعة حتى ان وزير الأمير شيعي وقد يقرب عددهم من عدد اخوانهم في الافغان

البحرين

في البحرين جماعة كثيرة من الشيعة الخالص وقد تخرج من هناك عدة علماء خدموا العلم والتأليف اجل خدمة وأظنهم لا يقلون عن مليون نفس بل يزيدون

الصين

في الصين قسم كبير من المسلمين وجلهم من الشيعة على ما يظهر وقد نقل لي من رأى في الجنان أن في بكين عاصمة الصين ٢٠ مسجدا منها ثمانية عشر مختصة بالشيعة واثنان مشتركان بينهم وبين السنة فاذا صح الخبر كان جل مسلمي الصين شيعة وقد يبلغون عشرين مليوناً او اكثر ولكن اني لنا بالوصول الى حقيقة الحال ونحن لم نتعرف كما يجب احوال البلدان القريبة فضلا عن البعيدة

بلاد التبت

هذه البلاد جزء من الصين وهي الآن مستقلة عنها وبها قسم كبير من الشيعة لان علم مقدار عددهم ويجي بعضهم لطلب العلم في النجف الاشرف وبعض علماء العراق يقطنون هناك وفي الاجمال انه يتبين مما اسلفنا ان عدد الشيعة يتراوح بين ٥٠ و ٧٠ مليوناً والثاني اقرب للصواب لانهم يقدرون بثلاث المسلمين الذين احصى مؤرخا عددهم بعض الباحثين فبالغ ٢١٠ ملايين لكن كل ذلك لانظنه يخرج عن دائرة الظن والتخمين ومن المستغرب جدا عدم وجود الشيعة في مصر وافريقيا مع بقاء الدولة الفاطمية هناك مدة مديدة ولعله قضى عليهم من خلفهم و اباد ملكهم وان كان ذلك بعيدا

مدارس الشيعة الكبرى

تنحصر مدارس الشيعة الكبرى هذه الايام في النجف الاشرف التي يومية طلاب الشيعة من كل قطر وصوب وعدد الطلاب هناك يتراوح بين العشرة آلاف والخمسة عشر الفا ما بين عراقي وعاملي وفارسي وأفغاني وبنجاري وهندي وبادكوبي وبنجراتي الى آخر ما هناك وجل العناية بل كلها في تلك المدارس بالاصول والفقهاء الجفري ومقدماتها كالتحقيق والصرف والمنطق والمعاينة والبيان والتدريس هناك على الطرز القديمة وقديدرس بعضهم الطبيعيات والرياضيات في كتب الاقدمين وفي النجف عدة مدارس يقطنها الطلاب الذين لم يحضروا عائلاتهم معهم أما ذوي العائلة فيستأجرون بيوتا خاصة وللنجف للشيعة كالأزهر لاخوانهم السنة ويتلو مدارس النجف مدرسة كربلاء ومدرسة سامراء التي عمرت زمنا طويلا في افاضل العلماء حينما كان رئيسها رئيس الشيعة في عصره المرحوم المقدس الميرزا محمد حسن الشيرازي الشهير المتوفى سنة ١٣١٢ وفي بلاد العجم كأصفهان وطهران وخراسان وشيراز وتبريز مدارس دينية لكنها ليست بمثابة مدارس العراق وقد ضعف امرها هذه الايام اما في جبل عامل فقد أصبحت اثرا بعد عين هذه احوال مدارس الشيعة على وجه الاجمال في وقتنا الحاضر أما مدارسهم في القرون الحالية فيحتاج ذكرها الى مجلد ضخم وبحث كثير لا يمكن بسطه في هذا المختصر

مزاراتهم

لا يخفى ان الفضلين على كل البشر عند الشيعة هم النبي صلى الله عليه وآله والائمة الاثنا عشر عليهم السلام فهم يعتنون بمقاماتهم اشدا لاعتناء ويشدون الرحال لزيارتهم وينقلون لانما كن دفنهم جثث وعظام امواتهم لكن المقامات التي في العراق والعجم معتنى بها اكثر من المقامات التي في الحجاز لقرب العجم والهند من القطر العراقي وبذلهم الاموال الطائلة على تشييدها وتأثيثها . في المدينة المنورة مدفون الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وقد ولد في مكة المشرفة عام الفيل سنة ٥٧١ م في السابع عشر من شهر ربيع الاول وعليه اكثر الشيعة وتوفي (ص) في اواخر شهر ربيع الاول سنة احدى عشر للهجرة ومقامه العظيم مشيد احسن تشييد ومزين احسن زينة وفي النجف الاشرف من توابع بغداد مدفون امير المؤمنين واول الائمة المعصومين الامام علي بن ابي طالب عليه السلام وقد ولد بالكعبة في مكة المكرمة سنة ٣٠ من عام الفيل واستشهد عليه السلام ليلة الاربعاء سنة اربعين من الهجرة قتله ابن ملجم

عليه اللعنة وهو قائم في محرابه ومقامه الآن في النجف مشيد احسن تشييد حتى ان قبة الحضرة ومنازلها ملبسة بالذهب والشيعة تزور قبره الشريف من كل جهة ومكان وفاطمة الزهراء عليها السلام بنت رسول الله صلى الله عليه وآله ولدت قبل ان تبني قريش الكعبة بخمس سنين وكان ابوها (ص) ابن خمس وثلاثين سنة وتوفيت عليها السلام ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من شهر رمضان سنة احدى عشر للهجرة وذلك بعد وفاة ابوها (ص) بستة شهور وعمرها ثمانية وعشرين سنة ودفنت ليلا في البقيع وقيل في بيتها قرب قبر ابوها

والحسن المجتبي عليه السلام بن امير المؤمنين علي بن ابي طالب وامه فاطمة الزهراء بنت رسول الله (ص) ولد في ١٥ رمضان سنة ثلاث للهجرة وتوفي في صفر سنة الخمسين للهجرة مسوما ومدفنه في البقيع وهي مقبرة المدينة المنورة ومقامه الشريف مع بقية المدفونين هناك من الائمة عليهم السلام لم يشيد كما يجب والحسين بن علي عليهما السلام ولد لخمس ليال خلون من شعبان سنة اربع من الهجرة واستشهد في كربلاء من اعمال بغداد في العاشر من المحرم سنة ٦١ للهجرة هو واهل بيته واصحابه ودفنوا هناك جميعهم ومقامه عليه السلام مشيد تشييدا عظيما تفد زيارته الشيعة من جميع الاقطار

وعلي بن الحسين المشهور بزين العابدين والسجاد لكثرة عبادته وتهجده عليه السلام ولد سنة ٣٨ للهجرة بالمدينة المنورة وتوفي بها سنة ٩٥ ودفن في البقيع مع عمه الحسن ومحمد الباقر بن علي بن الحسين عليهم السلام ولد سنة ٥٧ هـ في المدينة وقبض بها سنة ١١٤ هـ ودفن في البقيع مع ابيه وعمه

وجعفر الصادق بن محمد الباقر عليهما السلام ولد سنة ٨٣ هـ بالمدينة وتوفي بها سنة ١٤٨ هـ ودفن في البقيع مع سلفه من الائمة

وموسى الكاظم بن جعفر الصادق عليهما السلام ولد بالابواء سنة ١٢٨ هـ ومات في بغداد بحبس السندي بن شاهك في ٦ رجب سنة ١٨٣ ودفنه في الكاظمية قرب بغداد معروف مشيد معظم تشد اليه الرحال

وعلي الرضا بن موسى الكاظم عليهما السلام ولد بالمدينة سنة ١٤٨ هـ وقبض بطوس من ارض خراسان في صفر سنة ٢٠٣ هـ وقيل سمه المأمون ومقامه هناك عظيم جدا حسن البناء والهندام والاثاث والرياش تقصد زيارته الشيعة من كل صوب وحذب

ومحمد الجواد بن علي الرضا عليها السلام ولد في رمضان سنة ١٩٥ هـ بالمدينة ومات ببغداد في ذي القعدة سنة ٢٢٠ هـ ودفن في الكاظمية مع جده موسى الكاظم عليه السلام

وعلي الهادي بن محمد الجواد عليها السلام ولد بالمدينة في منتصف ذي الحجة سنة ٢١٢ هـ وتوفي في سر من رأى (سامرا) سنة ٢٥٤ هـ ومدفنه ومدفن ولده الحسن العسكري هناك مشيد معروف تزوره الشيعة من جميع الاقطار

والحسن العسكري بن علي الهادي عليها السلام ولد بالمدينة في شهر ربيع الآخر سنة ٢٣٢ هـ وقبض يوم الجمعة ثامن ربيع الاول سنة ٢٦٠ هـ ودفن مع ابيه كما تقدم ومحمد بن الحسن صاحب العصر والزمان بن الحسن العسكري عليها السلام ولد سنة ٢٥٥ هـ في منتصف شعبان وهو الغائب المنتظر وخاتم الأئمة الاثنا عشر عليهم السلام وللشيعة مزارات غير هذه لكن دونها رتبة وهي مزارات آل الرسول ومن تفرع عنهم ومزارات الصحابة والتابعين والعلماء والصالحين والانبياء المتقدمين

مبادئهم

السياسة . الدينية . الاجتماعية . المدنية .

ليس الشيعة في غيبة ائمتهم مبادئ سياسية خاصة وانما هم كسائر المسلمين يفضلون كل من يقيم قسطا من العدل ويعجو معالم الظلم ويطلق لهم الحرية في دينهم ويخولهم جميع حقوقهم ومنهم الذي افتى بان الكافر العادل خير من المسلم الجائر اما مبادئهم الدينية فقد علمتها من رسالة الشهيد التي تقدم نشرها وايسر لهم مبادئ فلسفية واجتماعية ومدنية تتميز عن مبادئ سائر المسلمين (بماذا يفترون عن بقية المذاهب الاسلامية ؟)

اما افتراقهم في الاصول ففي وجوب العدل على الله سبحانه وعليه اليوم اكثر المسلمين وفي وجوب الامامة

وفي الفروع التي هي الصوم والصلاة والحج والزكاة والجهاد في سبيل الله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر خالف فيها حال بقية المسلمين وما اختلافهم في الفروع والفقه كالعبادات والمعاملات عن سائر المسلمين الاعلى حد اختلاف اهل المذاهب الاربعة والا فلم يذهبوا الى خلاف ما اجمعت الامة الاسلامية عليه كوجوب الصلوات الخمس وصوم رمضان وحج البيت لمن استطاع واداء الزكاة على من ملك النصاب

والجهاد للذب عن حوزة المسلمين ولزوم قيام البعض بالأمر في المعروف والنهي عن المنكر نعم هناك امور ليست بذى بال فانهم لا يرون التكف بالصلاة والامام مالك كذلك مذهبه ولا يرون وجوب صلاة الجمعة مع فقدان شروطها وهو لاء الشافعية يصلون الظاهر بعدها نظرا لفقدان بعض الشروط ويرون لزوم الاشهاد على الطلاق وقد استحسنته كثير من علماء السنة الى آخر ما هنالك من الفروق الطفيفة والاختلافات الحثيفة والله سبحانه ولي الهداية والصواب

خاتمة ورجاء

هذا ما اردنا اثباته في هذا المختصر وهو دون ما يجب بيد انا قصدنا ان يتحفز غيرنا لطرق هذا الباب فنكون نحن قد مهدنا له الطريق ولعل بعض الباحثين من الاقطار التي تكلمنا عنها باختصار يفصل لنا ما جهلناه ويعلمنا ما جهلناه فان المرء كثير بأخيه والمؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا

تذييل

عند ما تكلمنا عن تاريخ حياة الشيعة ذكرنا ان الشاه خدابنده من الملوك الصفويين عمم المذهب الشيعي والحال انه لم يكن ذاك الرجل بل نقل بعض المؤرخين انه كان له سيرة غير محموددة وانما قصدنا الشاه خدابنده الذي عاش في القرن السابع بزم العلامة الحلي الذي مدحه والف بعض كتبه باسمه

اما في القرن الحادي عشر وما بعده فكان الفضل في تنشيط علماء الشيعة ونشر مذهبهم للشاه اسماعيل والشاه عباس الصفويين ونعوذ بالله من زلة القلم والحمد لله باري النسم والصلاة والسلام على سيد الامم وعلى آله الغر الميامين

الصلاة على اهل البيت فريضة

قال الله تعالى «ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً» اخرج البخاري في كتاب بدء الخلق من صحيحه (١) عن ابن ابي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال ألا اهدي لك هدية سمعتها من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت بلى قال سألتنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقانا يا رسول الله كيف الصلاة عليكم اهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد الحديث واخرجه البخاري من طريق آخر عن كعب بن عجرة ايضاً في باب هذه الآية من كتاب تفسير القرآن من صحيحه (٢) ورواه مسام في باب الصلاة على النبي (ص) بعد التشهد من الجزء الاول من صحيحه بطرق مختلفة عن كعب بن عجرة واخرجه عن ابي مسعود الانصاري ونقله احمد بن حنبل في مسنده من حديث ابن عجرة (٣) وغيره وهو موجود في الجمع بين الصحيحين وفي الجمع بين الصحاح الستة وغيرها من كتب الحديث

وقال ابن حجر في تفسير هذه الآية من صواعقه (٤) ما هذا عين لفظه صح عن كعب بن عجرة قال لما نزلت هذه الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الى آخره (قال) وفي رواية للحاكم (٥) قلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليكم اهل البيت قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الى آخره (قال) فسواء ألهم بعد نزول الآية واجابتهم بالله صل على محمد وعلى آل محمد الى آخره دليل ظاهر على ان الامر بالصلاة على اهل بيته وآله عقب نزلها ولم يجابوا بما ذكر فلما اجيبوا به دل على ان الصلاة عليهم من جملة

(١) في صفحة ١٥٣ من الجزء الثاني طبع سنة ١٣٠٩

(٢) واخرج نحوه في ذلك الباب ايضاً عن ابي سعيد الخدري

(٣) في صفحة ٢٤٦ من الجزء الرابع من المسند

(٤) فراجع الآية الثانية من الآيات التي اوردها في الفصل الاول من الباب ١١ من صواعقه

(٥) وللبخاري ايضاً في كتاب بدء الخلق من صحيحه كما سمعت فراجع الحديث الاول من مقالاتنا هذه

المأمور به وانه (ص) اقامهم في ذلك مقام نفسه لأن القصد من الصلاة عليه مزيد تعظيمه ومنه تعظيمهم (قال) ومن ثم لما ادخل من ر في الكساء قال اللهم انهم مني وانتمهم فاجعل صلاتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك علي وعليهم (قال) وقضية استجابة هذا الدعاء ان الله صلى عليهم معه حينئذ طلب من المؤمنين صلاتهم عليهم معه قال ويروى لا تصلوا علي الصلاة البتراء فقالوا وما الصلاة البتراء قال تقولون اللهم صل على محمد وتمسكوا بل قواوا اللهم صل على محمد وآل محمد هذا كلامه فتأمله وقل لي كيف يمكن بعد هذا ان تكون الصلاة عليهم بانفرادهم مكروهة شرعا^(١) وانها من بدع الروافض وهل تلتبس دليلا اقوى من كون الامر بالصلاة عليهم مراد من هذه الآية وانه صلى الله عليه وآله وسلم اقامهم في ذلك مقام نفسه على ان القياس جواز الصلاة على كل مؤمن لقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وقوله عز وجل وصل عليهم وقوله عز من قائل او تلك عليهم صلوات من ربهم وقوله صلى الله عليه وآله اللهم صل على آل ابي اوفى ثم اذا كانت الصلاة البتراء منهيها عنها كما سمعت فلما يتخذها البعض شعارا في الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم الا ترى انهم اذا ارادوا الصلاة عليه لفظا او خطا قالوا صلى الله عليه وسلم وهذه كتبهم مشحونة من هذه الصلاة البتراء ولعل ذلك عن ذهول والله الهادي الى سواء السبيل

تقديم

اهل البيت وآل محمد عنايتهم اصحاب الكساء والائمة من ابناءهم عليهم السلام بحكم صحاحنا المتضافرة من طريق العترة الطاهرة ويدل على ذلك مضافا اليها ما نقلنا في آية اذهاب الرجس عنهم من حصر النبي صلى الله عليه وآله اهل بيته فيهم وجذبه الكساء من ام سلمة اذ همت ان تدخل معهم والقول بان اهل البيت مطلق من تحريم عليهم الصدقة مردود بما ذكرناه في تفسير تلك الآية فراجع^(٢)

تكميل

الصلاة عليهم فريضة لقوله تعالى صلوا عليه وقول النبي (ص) في تفسيرها قواوا اللهم صل على محمد وآل محمد النع والامر للوجوب وقد اختلفوا في حال وجوبها

(١) انفي بالكراهة جماعة منهم الزنجيري في تفسير الآية من كشافه

(٢) صفحه ١٢٩ وما بعدها الى صفحه ١٣٣ من هذا المجلد

فمنهم من اوجب الصلاة على النبي (ص) كلها ذكر وهو الافضل بل الاحوط وان لم يدل عليه دليل ومنهم من اوجبها في العمر مرة وعندنا تجب الصلاة عليه وآله في جميع تشهدات الفرائض وعلى هذا فتجب الصلاة عليه وآله كل يوم وليلة تسع مرات بل لا يصح التشهد في الصلوات الا بالصلاة عليهم ووافقنا الامام الشافعي في ذلك بالجملة كما هو معلوم من مذهبه ولذا قال في مدحههم عليهم السلام

كفاكم من عظيم الفضل انكم من لم يصل عليكم لا صلاة له
قال ابن حجر بعد نقله لهذا القول عن الشافعي (١) ما هذا لفظه فكان القول بوجوبها هو الموافق لصريح السنة ولقواعد الاصوليين قال ويدل له ايضا احاديث صحيحة كثيرة استوعبتها في شرحي الارشاد والعباب مع بيان الرد الواضح على من شنع على الشافعي وبيان ان الشافعي لم يشذ بل قال به قبله جماعة من الصحابة كابن مسعود وابن عمر وجابر وابي مسعود البصري وغيرهم والتابعين كالشعبي والباقر (عليه السلام) وغيرهم كاسحاق بن راهويه واحمد بن محمد بن حنبل والشافعي رحمه جماعة من اصحابه بل قال شيخ الاسلام خاتمة الحفاظ ابن حجر (العسقلاني) لم ار عن احدهم الصحابة والتابعين التصريح بعدم الوجوب الا ما نقل عن ابراهيم النخعي مع اشارته بان غيره كان قائلًا بالوجوب اه قال فرغم ان الشافعي شذ وان خالف في ذلك فقهاء الامصار مجرد دعوى باطلة لا يلتفت اليها ومن ثم قال ابن القيم اجمعوا على مشروعية الصلاة عليه (ص) في التشهد وانما اختلفوا في الوجوب والاستحباب في تمسك من لم يوجبها بعمل السلف نظر لانهم كانوا يأتون بها في صلاتهم فان اريد بجمعهم اعتقادهم احتاج الى نقل صريح عنهم بعدم الوجوب واتى يوجد ذلك اه

قلت والحمد لله في الاستدلال على الوجوب عندنا حديث اهل البيت واجماع ائمتهم على ذلك ولنختم الكلام بحديث اخرجه الديلمي (كما في الصواعق وغيرها) بالاسناد الى النبي صلى الله عليه وآله قال الدعاء بحجوب حتى يصل على محمد واهل بيته اللهم صل على محمد واهل بيته واهدنا بهم هدى المهتدين ولا تجعلنا من الجاهلين الضالين آمين

ابن شرف الدين الموسوي

صور

فضائل علي (ع)

لا يبلغ المجد من لم يغم الأديبا
 بلغت مجدا مجدي حيث نلت علا
 رضيت فيه فلا ارضي به بدلا
 اني فتى احقر الدنيا وطالبها
 امت منها ومن احوال ضررتها
 اخي النبي وخير الخلق حيدرة
 نصير احمد حاميه ومنجده
 اولاه ما جردت للمسلمين قنأ
 من اقتدى المصطفى في ليلة جمعت
 اردى الوليد ببدر ثم الحقه
 ويوم جرأ ابن ود جيشه واتى
 نادى النبي الا من ذا يبارزه
 الا علي مضى واستل مقوله
 ويوم احد اباد المشركين به
 ويوم خيبر قد قال النبي به
 وقد رأى مرجا والسيف في يده
 ومد ساعده للباب يلقعها
 سل من له الشمس ردت بعد ان غربت
 وصي احمد حقاً من عداه له
 يوم الغدير اقام الله حجته
 وقال اليوم قد اكلت دينكم
 وقال من كنت مولاه فان اخي
 قد كل كل الوري عن وصف حيدرة

عباس ميرزا خليل

* * *

النجف

مناجاة الارواح

شاع هذا المعتقد في معظم الديار الاوربية والاميركية أخيراً وكثر المعتقدون به من ارباب الواجهة والاعتبار واخذوا بنشر طريقهم بكل عزيمة ونشاط غير مبالين بما قال بها اضدادهم من أنها تصورات وهمية وخيالات هستيرية . وقد قرأنا أخيراً في مجلة لندن الانكليزية مقالة ارنيس اركان حرب الجيش الانكليزي السر ألفرد ترنر Sir Alfred Turner ما ترجمته

«افكاري في العالم الآتي»

الروح لا تتلاشى بانفصالها عن الجسد والخلاله ولا يرب ببقائها والاعتقاد باضمحلالها

جهل مطبق وهذه شهادات

السر اليفر لدج Sir Aliver Ladge

والسر وليم كوكس Sir william Crookes

و. آر. والس A. R. Wallace

والسر. و. بارت Sir W. Barret.

وقيصر لومبروسو Cesare Lombroso

وريتش Richet وميرز Myers

وفلاماريون Vlammarion وغيرهم كثيرون ممن لانكش بكلامهم ونعرفهم من ذوي المكانات الرفيعة في عالم الادب لا يستسلمون للخرافات والالوهام اثبتوا هذا المعتقد فضلاً عن ان الاديان عامة من اصولها الاعتقاد بالمعاد وبقاء الروح .

اذا التفتنا الى معتقد مناجاة الارواح باعتبار ماهيته نجده ديناً طاهراً وبسيطاً . حرته تجمله مرمى سهام المتعصبين الذين لا يصدقون المعرفة او الخلاص الا بطريقتهم ولولا اعتقادي بصحته بعد بحث وتنقيب مدة سبعة عشر سنة لما كنت لأجهر بكتابتي هذه غير مبال بنقد المضادين وهزتهم .

اول روياء شاهدها . . . يوماً وانا في العاشرة من عمري خرجت ورفيق للتزه وصيد السمك على ضفاف نهر مدواي Medway في انكلترا وبينما انا سائر عقلت رجلي فانحنيت فسقطت لافلاتها وكان المنحدر كالحائط والماء باسفه عميقاً فعاجلت سكبداً والروح عزيزة حتى لم اعد أع على شيء وأحسست كأنني ازلق نحو الضفة المقابلة

وشاهدت عالماً غير عالماً واحدائق غناء مفعمة بالازهار والرياحين والطيور المفردة وهناك ثلاثة اشباح متشحة في البياض تنظر الي فمددت يدي لطلب المعونة فقالوا ابعد . ابعد . . . عندها غبت عن الوجود وعند رجوع روحي من تيهانها علمت بانني جذبت من العمق وانا فاقد الشعور وكثيراً ما أتذكر هذه الحادثة واشاهد هذه الارواح بأحلامي واتوق بأن يساعدني الوقت لأذهب إليها ولكن لكل فرد أجل ولكل وقت عمل حتى اذا ما انتهى عملي ودنا أجلي تلاقيني تلك الملائكة بمرحبا . كثيرون ان لم نقل اكثر قارئني هذه المقالة ينسبون هذه الرواية الى تهيج عقلي عظيم في حالة نزاع ولكنني اعتقد خلاف ذلك نظراً للإشارة لهذه الحادثة أثناء مكالمتي مع كثير من الارواح بعد حدوثها بزم من طويل .

اول اشتراكي (بيمانس) اي حلقة مناجاة كان بعد هذه الحادثة بسنين عديدة وكنا عند نذ في بيت احد الاصدقاء جالسين كدائرة في غرفة خفت انوارها غير اننا كنا نشاهد (الميديوم) اي الواسطة جالسا بوضوح في خزانته بالوسط ثم بعد ان ازلنا من بيننا كما يولد الشك والريبة اخذت عدة اشباح مجسمة بالخروج من حيث كان الواسطة ودارت تكلم الحضور واذ كنت غريباً عنها كلها لم اتكلم مع احدها ومن بعد هذا المجتمع لم اكن آلو جهداً في البحث عن عالم الارواح واقت حلقات متعددة باوقات مختلفة في بيتي وكانت الظهورات في اوائلها روحية بحتة ثم كانت تظهر شيئاً فشيئاً حتى تتجسم ولم تكن قاصرة على الارواح الطاهرة فقط بل واحياناً كانت تظهر ارواح شريرة وتسرع بالاختفاء . فمرة اذ كنا قائمين بحلقة ظهرت احداها ووقفت على مؤخر عني احدي السيدات من وراء الكرسي فأخذت تستغيث عندها اضناً الانوار فتركتها ولكنها عادت عندهم متابعتنا العمل ورفعت الواسطة بكرسيه وجلدت به الارض فانزنا المحل ثانية ووجدنا الواسطة لا يزال على كرسيه وهذه مرتكزة عاموديا وليس باحدهما ضرر عندها قالت المسز بيزانت بعدم جواز متابعة المناجاة بظروف كهذه فأجلنا الجلسة .

وفي احدي الليالي ايقظت فجأة اذ وجدت غرفتي منارة قليلاً وشبحاً مظلماً يصعد على سريري فارتعبت وظننت لاول وهلة بانني قد اجتريت الفاصل للعالم الآتي ومالبت أن عاد كل شيء لاصله . ثم بعد ليال قليلة شاهدت روح التي سبقتني (لعلها امرأتها) بجانب فراشي فمددت يدي ولكن لم المس شيئاً وفي الليلة التالية ظهرت وبرفتها شيخ بلحية بيضاء وإيالة أخرى اوقفت فوجدت غرفتي منارة تماماً وذات الروح متشحة في البياض فاومأت الي برأسها مراراً واختفت ثم شاهدتها مراراً في حلقات المناجاة وكنت آخذ لها باقات

من الازهار اذ كانت مفرمة بها حتى رفضت يوماً قبولها وقالت بانها ارتقت الى عالم اعلى حيث لا يجوز ادخال شيء من العالم الأرضي وكانت تسر دائماً باخذ خاتمين من يدي (اذ كانا خاصتهما سابقاً) عند ابتداء الجلسة وتميدها عند انتهائها حتى انها مرة لم ترجمهما فظن بعض رفاقي بانها اخذتهما ابداً ولكنها بالجلسة التالية بعد اسبوعين ارجعتهما فثل هذه الحوادث تثبت بقاء الروح وعدم تلاشيها . وكنا مرات عديدة نعتقد جلسائنا ضمن غرف موصدة الابواب ونزيل كلما يوجد الريب وكثيراً ما احضرت لنا الارواح اشياء من مجلات أخر بابيت واحياناً ازهاراً واشياء أخر من غير هذا العالم أغربها المعلقة النحاسية وقد جرت في بلدة تشليزا Chelisa كنا اربعة اشخاص جالسين حول مائدة ولم يكن معنا واسطة فكانت ايد غير منظورة تضع امام كل واحد منا شيئاً فكان نصيبي معلقة نحاسية برأس هر علمنا بعدئذ بانها معلقة بخور استعملت قديماً في احد هياكل بلاد الكسيك . ومرة منذ نحو عشرين سنوات دعيت الى بيت مسكون وبه غرفة يظهر من بنائها انها اقدم ما في البيت وكان أثاثها كذلك مؤلفاً من سرير من خشب السنديان وبعض كراسي قديمة وكان برققي عدا عن صاحبة المحل سيدة سريعة الادراك بالروحيات فام نكدها تأخذ مجالستنا التي كانت عند قدم السرير ونزل الستائر حتى شهرنا بنسيم لطيف ويد غير منظورة لمست اعناق السيدات من الورا ثم علمنا بعدئذ ان في هذا المحل اقترفت جريمة فظيمة في الازمنة السالفة وغير هذا كثير مما لو أردنا كتابته لا شغل وقتاً طويلاً وضائق عن استيفائه مجلات مثل هذه .

واعجب العجب انه قد اخذت صور بعض هذه الارواح فوتوغرافياً عند ظهورها وذهبت عدة مرات مع عدد من اصدقائي لعند المصور بورسئل فكان ياخذ صور ارواح اقربائهم المتوفين حين ظهورها بما يقرب شكلها الأرضي بدون ان يكون له سابق معرفة بهم ولدي صورة تمثل والدتي وهي بسن الخامسة والعشرين ومع ثقتنا التامة بالمصور كنا نأخذ كل الاحتياطات لعدم حدوث غش او احتيال في الصور او في اخذها . ولي كلام عن اعز اصدقائي واقوى المساعدين بهذا المعتقد ولم يستد صاحب مجلة المجلات الانكليزية السابق الذي غرق مع الباخرة تيتانيك في الأوقيانوس الا تلاتيكي فانه بعد غرق الباخرة ببضعة ايام اجتمعت حلقة من المناجين في بيتي وسمعنا صوته الجهوري بوضوح زائد وكيف لنا ان نكون قد نسيناه وهو لم يكن قد فارقنا طويلاً فأخبرنا انه سُرَّ بملاقائنا وحادث كل منا بفردته واطال الكلام مع سيدة معنا كانت كاتبة

اسراره في حياته ثم اخبرني عما جرى بعد غرق الباخرة وكيف ان الارواح بعد مفارقة اجسادها تاهت على وجه النمر غير شاعرة بانها قد فقدت مزيتها الارضية وكيف انه اخذ بتدريبتهم والصمود امامهم وكيف ان ارواح احباب التائهة اتت لمساعدتها . ثم شاهدته مرتين غير هذه ولكنه لم يتكلم .

وأعتقد بان كثيرين من الذين يعيشون في هذا العالم ويموتون بدون افتكار بما بعد الموت يبقون غير شاعرين بتغيير في حالاتهم ولهذا شواهد كثيرة منها بينما كنا في حلقة مناجاة في بيت كان قد اشتراه احد اصدقائي حديثا بعد موت صاحبه الاصلي سمعنا صوتا قائلا ما ذا تعملون في بيتي ولماذا أنتم جالسون في الظلام ولماذا الدوق الفلاني بينكم وكانت روح هذا الدوق حاضرة مع ابنه الذي كان جالسا معنا فكأن روح صاحب البيت ظلت نفسها بالحياة الارضية وروح الدوق كذلك وقد سألتني صاحب مجلة لندن إذا كان ولم ستد ذكر شيئا عن ماهية الحياة بعد الموت واذ لم اجد وقتا لجوابه على سؤاله لم تعرف شيئا من ذلك ولرب معترض على كيفية امكان تعارفنا مع الارواح مع امكان مفارقتها لنا من زمن طويل فاقول ان معظم الارواح عند ظهورها في عالمنا الارضي تتخذ شكلا يقرب من ثوبها الارضي ليسهل علينا تذكره ولكنها لا تحتاج لشيء مثل ذلك في العوالم العليا حيث تبقى منتظرة ملاقات احبابها من هذا العالم . ولا ريب بوجود ارواح شريرة تريد النجاة ولكن يلزم لها وقت طويل لنسيان او ترك طبيعتها الارضية . ليس هنالك من شيطان او جهنم بل هي النفس عند مفارقتها الجسد ترتقي شيئا فشيئا ومن عالم إلى اعلى حتى تبلغ درجة الكمال وبهذا نعلم ان مناجاة الارواح ليست سوى دين اذا قربناه باحترام نشعر بعظم بركته اذ هو يعلمنا عدم رهبة الموت وان ذلك ليس سوى انتقال من هذه الحياة الواطئة الى اخرى اعظم وارتقى بناموس الارتقاء حتى نصل اخيرا لحضرة العظيم الذي ليس له بداية

جليل ايراني

— الدين —

الدين لله سر في بربه
سار فلا سوقة يمدو ولا ملكا
حاشاه ليس كما ظنت معطلة
— اوهام نفس (وما ناج كن هلكا)
سليمان احمد

صحف تاريخية

صفحة من تاريخ كربلاء

ليس من مجهول خطورة كربلاء ومقامها الرفيع عند أبناء الشيعة الذين يعدونها في عداد المدن المقدسة فيها قبر ريحانة الرسول واصحابه من جاهدوا في سبيل تأييد حقه في الخلافة فاستقتلوا امامه متهاكين متفانين في الدفاع عن حرمه المقدس ، ولهذا فهي اليوم مطمح انظار ٥٠ مليوناً من الفرقة الجعفرية منتشرين في اصقاع الكرة الارضية كالعراق وفارس والهند وبجاري وتركستان ، واليهامحج كل سنة مئات الالوف اكثرهم من بلاد العجم ولايبالون بالمشاق غير ملتفتين الى تجشم متاعب الطرق ومصاعبها كل ذلك املاً بنيل الرحمة والرضوان وتبركاً بآثار آل البيت ، ومع مالهذه المدينة العظيمة من رفعة الشأن وبمد الشهرة لم زاحداً انشأ لها تاريخاً يعول عليه ويروكن اليه حتى اصبحت الكتابة عن تاريخ كربلاء من اصعب الامور ، ولولا بعض حكايات ينقلها السلف الى الخلف فتداولها الناس لما امكنا ان نعرف اكثر من انها بلدة قتل فيها الحسين وآل بيته على انبي قد وقعت على نبذ يسيرة من تاريخها الغامض احببت ان ادونه في هذه المجلة عسى ان تستفز اولي الغيرة واهل النشاط لكشف الستار عن احوالها الماضية ووقائعها فيضعون لها تاريخاً مفيداً جمع اشتات القوائد وحوى من الابحاث ما يصح ان نعهده في عداد تواريخ حواضر الغرب ، واليك ما وصل اليه علمنا من حالة هذه المدينة لايعرف على التحقيق الزمن الذي اسست فيه كربلاء ولم يكن لها في العهد العهيد قبل الفتح الاسلامي شي . يستحق الذكر والتدوين ولم يرد ذكرها في التاريخ الانادرا في عرض الكلام على الحيرة وما يقع فيها وفي قرى الطف من الحوادث والوقائع ، وكانت قبل ان يفتحها المسلمون قرية حقيرة عليها مزارع وضيعا عدها قين العجم واشتهر سكانها بالميل الى الزراعة والحراثة ، وبقيت كذلك الى ان استولى عليها المسلمون على عهد عمر بن الخطاب سنة ١٦ هـ وكان الفاتح لها ابن عرفة بامر ابن ابي الوقاص وذلك زمن اقامته في الحيرة وكان في عزم العرب ان يتخذوها مقر الجيوش ومركزاً

لادارة مافتحوه من ديار الحيرة والطف فجعلوها اولاً معسكراً لهم ثم عدلوا عن ذلك
ورحلوا منها حين أنكروا وخامة هوائها وكثرة ذبابها فتزلوا الكوفة وجعلوها مركز
اعمالهم وعاصمة ملكهم في العراق . والى ذباب كربلاء اشار رجل من اشجع في
قصيدة مشهورة :

لقد حُبست عن كربلاء مطيتي وفي العين حتى عاد غثاً سمينها
اذا رحلت من منزل رحبت له لعمرى وايها انني لاهينها
ويمتعها من ماء كل شريعة رفاق من الذبان زرق عيونها

ولما ارتحل عنها المسلمون قلَّ شأنها وكادت ان تذهب معالمها ويخفى ذكرها وقد
ورد ذكرها بعد ذلك في كلام علي كرم الله وجهه ابان ذهابه الى صفين ومروره بها
وكانت قرية حقيرة قليلة السكان فقال : كآني باوصالي يتقطعها عسلان الفلوات
بين نواويس وكربلاء (١) وأشار بهذا الى ماسيقع فيها من الحوادث الخطيرة

وظلت خاملة الذكر قليلة الشأن الى ان قتل بالقرب منها ابو عبدالله الحسين ونفر
قليل من انصاره - رضي الله عنهم - سنة ٦١ هـ ومن ذلك الحين ذاع صيتها
وشاع اسمها في الاقطار الا انها لم تكن عامرة ، ومع ما في نفوس الشيعة من الحب
لمجاورة قبر الحسين عليه السلام والتبرك به لم يستطع احد ان يتخذ دوراً او ان يقيم
بنايات حول القبر خوفاً من سلطان بني امية وبطشهم بانصار العلويين ومن يجاهر
بالاخلاص لهم ، الا ان بعض عظماء الشيعة كانوا يترددون من حين الى آخر لزيارة
القبر سراً ، وبعد انقراض الدولة الاموية وقيام الدولة العباسية استطاع الشيعة
اعمار قرية كربلاء وتشيد الابنية الشامخة حول القبر وانشاء الدور واقامة الاسواق
الجسمية الحافلة بانواع الاقمشة ، ولكن امد ذلك لم يطل كثيراً فقد قلب لهم خلفاء
الدولة العباسية ظهر المجن وصار بعضهم اشد وطأة عليهم من الخلفاء الامويين ، ومن
امثلة ذلك ان المتوكل العباسي هدم قبر الحسين وحرثه واجرى الماء عليه وكذلك امر
بهدم ما حوله من الدور والمنازل واقام هناك جنوداً يقبضون على كل من زار القبر أو
اهتدى الى موضعه وقد حصل للشيعة من ذلك كرب عظيم ، ولا أدبر دور المتوكل

(١) يروى مثل هذا الكلام للحسين عليه السلام حين عزم على التوجه للعراق قام خطيباً
فجاء في خطابه كما في الملهوف لابن طائوس وغيره « كآني باوصالي يتقطعها عسلان الفلاة بين
نواويس وكربلاء » (المرقان)

أخذ الشيعة يقدون الى كربلاء افواجا افواجا ويعمرونها وقام المستنصر من خلفاء العباسيين فشيّد قبر الحسين واتخذ عليه بناء شامخاً ثم جاءت خلافة المسترشد بالله فاخذ جميع ما اجتمع في خزانة الروضة من آلات ومجوهرات وانفقته على جيوشه واركان دولته قائلاً ان القبر لا يحتاج الى خزانة الا انه لم يتعرض لجناوري الضريح بسوء واطلق لهم الحرية في اقامة المآتم وكانت كربلاء لذلك العهد مدينة عامرة آهلة بالسكان كثيرة الاسواق يقطنها آلاف من النفوس.

وفي سنة ٣٧١ هـ ٩٨١ م زار القبر عضد الدولة بن بويه الديلمي وكان في كربلاء من العلويين خاصة ماينوف على الفبي ومائتي ساكن فاغدى عليهم الهدايا وانعم عليهم باموال وفيرة وقد وصفها ابن بطوطة الرحالة العربي في اوائل القرن الثامن فقال : هي مدينة صغيرة تحفها حدائق النخل ويسقيها ماء الفرات والروضة المقدسة داخلها وعليها مدرسة وزاوية كريمة فيها الطعام للوارد والخارج وعلى ابوابها الحجاب والقومة لا يدخلها احد الا باذنهم فيقبل العتبة الشريفة وهي من فضة وعلى الضريح المقدس قناديل الذهب والفضة وعلى الابواب استار الحرير واهل هذه المدينة طائفتان اولاد زحيل واولاد فائر وبينهم القتال ابدا وهم جميعا امامية»

ولم تزل كربلاء بين صعود وهبوط تارة تنحط خاضعة لدول الطوائف وطوراً تعمر تحت ظل الامراء حتى دخلت في حوزة الدولة العثمانية سنة ٩٤١ هـ ١٥٣٤ م على عهد السلطان سليمان القانوني ثم استخلصها الفرس بعد ذلك وبقيت بايديهم الى ان جاء العراق السلطان مراد خان الرابع فاسترجعها وبقيت بلدان العراق العربي من الدولة الفارسية سنة ١٠٤٥ هـ ١٦٣٦ م ومن ذلك الوقت برغت شمس طالعها وتبدل نخسها بالسعود واستأمن الشيعة على حياتهم فعادوا اليها وعمروا ما خربت الحروب والفتن حتى بلغت ذروة عمرانها وقمة تقدمها ودخلت في حياة جديدة فانشتت فيها الجوامع والمساجد والمدارس والرباطات والزوايات والعمارات فكانت من اشهر مدن العرب واضخمها وافخمها وبقيت مطحنة البال مرتاحة الخاطر واهلها في دعة من العيش حتى فاجأها سنة ١٢١٦ هـ ١٨٠١ م سعود الوهابي بجيش عرمرم موءاف من ٢٠ الف مقاتل فهجم على المدينة وكانت على غاية من الشهرة والفخامة مطروقة بزوار الفرس والهنود والترك والعرب فحاصرها حصاراً شديداً ودخل بعد قتال عنيف فاتحاً فارتكب من

الغنائم ما لا يوصف حيث قتل الشيوخ والشبان والنساء والاطفال ولم يرحم صغيراً
لصغيره ولا كبيراً لكبيره وقيل انه قتل في ليلة واحدة عشرة آلاف نسمة ثم التفت سعود
الوهابي نحو خزائن القبر وكانت مشحونة بالاموال ونفائس المجوهرات وثمان العقود
التي اهداها ملوك فارس والمهند فنهبا عن آخرها وفتح كنزاً فيه اموال كثيرة جمعت
من الزوار وكان من جملة مانهيه الوهابيون لؤلؤة كبيرة وعشرون سيفاً مرصعة
بالاحجار الكريمة واوان ذهبية وفضية وفيروز والماس وغيرها من الذخائر الجليلة القدر،
ومن جملة ما اخذه الوهابيون اثاث الروضة وفرشها منها اربعة آلاف شال كشميري
والفان سيف وكثير من البنادق والاسلحة وكان سعود قائد الحملة استباح المدينة ستة
ايام حتى اذا انتهت المدة اصبحت البلدة اثرا بعد عين

وقد زارها احد ملوك الهند في اوائل القرن التاسع عشر فاشفق على حالتها وبني
فيها اسواقاً حسناً وبيوتاً اسكنها بعض الفقراء وابتدى للبلدة سوراً منيعاً يصدهجيات
الطامعين الطامحين فاقام حول الابراج ونصب له آلات الدفاع على الطرز القديمة فامت
على نفسها وعاد اليها بعض التقدم والرفق

وفي سنة ١٢٤١ هـ ١٨٢٥ م ثار اهل كربلاء على الدولة ورفضوا راية العصيان
وكان والي العراق الحاج داود باشا فسير عليهم جيشاً ضخماً بقيادة احد اتباعه وارسل
اليها على اثر ذلك عشيرة عقيل فحاصرها القائد ثمانية عشر شهراً ولم يقو على افتتاحها
واخضاعها لمنعة ابراجها وحصانة اسوارها فرحل عنها خائباً ثم اعاد الكرة واحاط بها
من جميع جهاتها ومنع عنها الميرة وبعد حصار دام اربع سنوات من سنة ١٢٤١
الى ١٢٤٥ استطاع الدخول اليها ظافراً قبضت الجنود على نقيب كربلاء وارسلوه مقيداً
بالسلاسل الى بغداد وهناك سجن حتى مات ، وفي سنة ١٢٥٨ هـ ١٨٤٢ م هز
الاهلون في وجه الحياة وابوا اداء الضرائب فارادت الحكومة اخضاعهم والتنكيل بهم
فاوغزت الى والي بغداد نجيب باشا ان يبعث عليهم حملة عسكرية كبيرة فامتل الامر
وجهم جيشاً كامل العدة القى بمقايد قيادته الى سعد الله باشا وكان بطلاً مغوراً قاسياً
فلما اشرف على المدينة وشاهد استعداد اهله لمقاتلته وامتناع قلاعها التجأ الى الخداع فشر
منشوراً بانّه ضمن للاهلين عفو الحكومة فقرح القوم بذلك وتركوا القلاع واخلوها
من معدات القتال وفتحوا ابواب المدينة وعند ذلك امر القائد الجيش بالهجوم فهجمت
الجنود على الكربلايين وسلطت المدافع على جهة السور الشرقية فهدمها بالقتال

واضلى المدينة وسكانها وابلاً من القذائف والرصاص حتى انه على ما قيل دخل بجيشه الى صحن العباس وقتل كل من لاذ بالقبر فوطد سطوة الحكومة بمثل هذه القذائع .
وفي سنة ١٢٩٣ هـ ١٨٧٥ م ظهرت بعض الفتن في كربلاء وتمرد السكان على الحكومة بقيادة - علي هدله - وقتلوا كثيراً من جنودها - الرابضة هناك فرن صدى هذه الحادثة في الاستانة وقام لها عبد الحميد وقعد واصدر ارادة سنية بتسيير جيش عظيم الى كربلاء لهدمها وكان حينئذ عاكف باشا والي اعلى العراق وحسين فوزي باشا قائدا للجيش فيه فجاء الاثنان بقوة عظيمة الى كربلاء يصحبهما احد نقباء بغداد فضربوا المضارب خارج البلد وبعد البحث رأى الوالي ان الاهل ينطوع للحكومة من بنائها فكتب الى الاستانة يحثها على استرجاع الامر فصادف لحسن الحظ آذانا واعية فرحل عنها الجيش بعد ان قبضت على بعض مثيري الفتنة وزجتهم في سجن بغداد ، ولم يحدث بعد ذلك ما هو جدير بالتدوين

ابراهيم حلمي

بغداد

﴿غريق الاماني﴾

اراني بتيار غريق امان	تساورني الافكار طورا وتارة
(كسا حيل بين العير والذروان)	وحال زماني دون مانا طالب
وقلت له ماقد دهاك دهاني	وقفت بجيت الورق في الوكرائح
وخف بقلبي طائر الخفقان	اقول وقد جاشت بعيني عبرتي
لمينك ماقد راعني وشجاني	علم تطيل النوح ياورق هل بدا
ولللجهل فيعم اربع ومخاني	كأنك قد ابصرت ابناء معشري
ومم للشقا للجهل للشان	يجد الوري للعلم للفضل للملي

فهبوا وردوا طارق الحدثان	بني الشرق ما هذا التخاذل بينكم
لها العين لا ترق من الهلجان	نبدتم وراء الظهر كل فضيلة
وزلت بكم في جريها القدمان	ونكبتم نهج السداد ضلالة
لاهلك كي يسو اعز مكان	فهل نهضة يشرق ترجى وبقطة
من الفخر قد اوفى على الدبران	ويطو لواء الشرق حتى تتخاله
وقد زاحم الافلاك بالطيران	اما تنظرون الغرب طار محلقا
تفت بقلب العاجز المتواني	فكم لهم من اختراع عجيبة
فقد شيدوا للعلم اي ميان	وليس عجيبا ان اتونا بمعجز

احمد الاطيشي

النجف

مختارات أدبية وأدبية

آداب اللغة العربية^(١)

٥

الآداب العربية في العصر الجاهلي

من يعلم ان اجادة المنظوم والمنثور طبيعة من طباع العرب ، وملكة من ملكاتهم ، وخلق من اخلاقهم ويعلم ان ذلك هو اقصى غايات آداب اللغة العربية ، والشرعة التي يتوخاها من يمانون مبادي الآداب من حيث كونها صناعة كسبية بعد العصر الجاهلي الذي تطرق فيه الفساد الى مواد اللغة وهيئاتها ، كما غير اوضاع الملكات من يعلم ذلك ويعلم ان الاجادة في النظم والنثر ، والبلغ من الحكمة ، والموجز المعجز من المثل كانت قيد السنتهم ، ورهن منطقهم ، يصورون مناظر الطبيعة ، ومشاهد الكون التي تقع عليها ابصارهم ، وغير المنظور من المعاني والدقائق والاسرار بما تنفذ اليه بصائرهم ، يصورون ذلك كله بضربي الكلام العالي منظومه ومنشوره باسرع من لمع البرق ، وواحي من رد الطرف ، وخطرات الفكر ، مع مجانية الكلفة ، ومجافاة الصنعة

يعلم انهم ان لم يكونوا عالمين بآداب لغتهم من حيث كونها من العلوم الكسبية ، وبمبادئها من حيث كونها صناعة من الصناعات الفكرية ، فهم بلا جدال عالمون بالغاية رأساً ، وبالمقصد من دون توسط مقدمة من المقدمات غير ما أوتوه من لطف القرائح ، وصفاء الاذهان مستمداً من سلائقهم الموروثة عن آباؤهم الاولين من العرب البائدة فالعاربة فالمستعربة

لا يجد الباحث في تاريخ العرب الجاهلي وهو من اسبق تواريخ الامم في جاهليتها ، ما يصح معه الحكم على تحديد الزمن الاول الذي ظهرت فيه اللغة العربية في اول دور من ادوار نشأ ادبها وهو الدور الذي ارتقت فيه من دور تأدية الضروري من الاغراض

في مقام التفاهم والتفهم الى الدور الحاجي فالكمالي كما انه لايجد منه البت بتحديد المدة التي ارتقت فيها عن دور النشوء الى الدور الذي ظهرت فيه آدابها بشكلها البديع ، ذاهبة برواء البيان والتبيين من منظوم بارع ، ومشوررانع

لاجرم ان حلقة الاتصال مفقودة بين آداب اللغة القديمة ، وبين آدابها وقد اصبحت تتدفق على اسلة السنة العرب فصاحة وبلاغة تدفق السيل ، تتبلغ بها حاجات الصدور ، واماني النفوس ، وتقضي بها اللبانات عفا صقوا على مجرى نفس لايقطع ، وريق لايباع ، وقد هذه الحلقة كققد الحلقة الاولى لايجد ملتصقة بها من كتب الآداب العربية بافته ، ولا يدرك الباحث عنهما من الوطر الا ما يدركه الباحث عن حلقة (دارون) المفقودة وهذا النقصان في تاريخ الآداب العربية مثل النقصان في تاريخهم العام ولا نلتقي تبعته على الذين عنوا في هذه المباحث من العرب في اوائل عهدهم بالتدوين ، ولا نزو السبب كله اليهم في ترك هذه الثامنة في التاريخ العربي ان ساع لنا رميمهم بالتقصير في امثال هذه المباحث من حيث مراعاة قواعد التمهيد والتدقيق في ما نقلوه ، دعولة عنايتهم في البحث عن سنن اجتماع الامة العربية وتطبيق تاريخها في كل فرع من فروعها عليها لانشاء ان نبحت في عجالتنا هذه عن تاريخ الامة العربية الا من حيث ما يرتبط بآدابها وما سوى ذلك فهو مما لامطمع لنا ببلوغ الغاية منه وقد اعترف بالعجز عنه الباحثون المتضلعون وسبب العجز بين وتزيد بياننا

ان علماء الآثار (والانثروبولوجيا) ان ارشدتنا خاتمة مطاف البجائهم الى قاعدة يمكن اتخاذها اصلاً من اصول ارتقاء العرب الادبي وتلك القاعدة هي الرجوع بالعرب الى مدينة عريقة هي اصل مدنات الامم الاخرى ومنبت اسلة تلك المدينة ضفاف الفرات ومشارك الشام وبلاد اليمن وحضرموت وان (حمورابي) صاحب الشريعة المعروفة التي اكتشفها الاثريون من انقاض بابل واشور هو من العرب

ان ارشدتنا هاتيك المباحث الى هذه الغاية الجلية واوقفتنا على تاريخ مجيد للعرب فلم ترشدنا الى حلقة الاتصال بين آداب آفة جيلهم القديم وزمنه وبين آداب اجيالهم فالجيل الذي بلغت فيه ذلك الشأو الباهر الذي بذت فيه اسمى لغات العالمين ثم ان ماعني العرب بتدوينه في اول عهدهم بالتدوين من آداب العرب سواء في عهد البائدة منهم او العاربة او المتعربة لانزاهم تحطوا فيه ماجآ منها باللغة المضربة وما عدا ذلك فانهم اغفلوه ، وهل انحصرت آداب العرب في اللغة (او اللهجة) المضربة

واين آداب اللغات او اللهجات الآخر؟ واذا احتفظ المضربون بآداب لغتهم فكيف استهان غيرهم بآداب لغتهم؟

ولا يسبق الى بعض الاوهام انا نحاول ابطال اندماج بعض اللغات في البعض الآخر او انا نعني بذلك منع التداخل بين اللغات او انا نجهل ان لغة مضر وقريش افصح اللغات العربية واصرحها كما يقول ابن خلدون وانما نحاول ان نثبت عجزنا عن وجود الدليل الذي تثبت فيه حاققة الاتصال بين آداب اللغة قديما وحديثا وكيف ان العرب لم ينقلوا منها ولم يدون مدونهم الا ما ينطبق على اللغة المضربة من نظم ونثر ليس في عهد شيوع لغة قريش قبل الاسلام فقط بل فيه وفي عهد العرب البائدة من طهم وجديس؟ اللهم الا اذا عدنا المنقول عن العرب البائدة من بعض المقطعات الشعرية المقطوعة

الاسانيد من الموضوعات

واما قد حلقة الاتصال بين آداب اللغة العربية القديمة والحديثة فإن له سببا معقولا وهو ان العرب امة امية ان رجعت الى صحة في الاجسام والافهام ، واعتدال في الخلق والقطرة ، وصفاً في الفكر والسليقة ، استمدت من اصول مدنيتهما العريقة ، ومن معانيها البعيدة عن التأنق والترفيه ، ومن اوساطها التي لم تتلوث بدعايات الحمول الفكري والجمود العقلي ، ومن مجتمعاتها قبائل وشعوباً يلفها الاستقلال بشملته ، والحرية ترف عليها بعذباتها الى غيرها من الخصائص والميزات ، ان رجعت الى ذلك وهو ما يشهد القرائح ، ويصقل الازهان ، فلم ترجع الى صناعة من الصنائع غير معرفة البساط منها التي تدفع بها حمارة القيظ وصبارة الشتاء ، وتستعين بها على بلوغ البلغة ، من ري اوشبة ، في ظمأ او جوعة ، وما تدرو به عنها العراضي ، وما سوى ذلك من الصنائع وخاصة صناعة الخط فلم تكن منها لافي العير ولا في النفي فلم تعن عناية الحضرة او اهل الحضارة في تدوين آثارها فترى ما يرون من ضرورة القلم والنقش أو التصوير في حفظ آثارهم ، بل استغنت عن تلك الصناعة بصناعه الشعر ورات ما تحفظ الصدور في الابيات منه من تصوير عاطفة ، او نشر مكرمة ، او تخليد مآثرة ، او اذاعة شهرة ، ما لا تقوم بحفظه السطور والصخور فتخذه ديوان آدابهم ، وتاريخ مآثرهم ، وواسطة عقد مفاخرهم

وانت خير ان الشعر انصح أن يكون بهذه المثابة ، ومغلا للآثار ، فلن يقوى على الثبات بنفسه او بمجرد الرواية ، والحاو عن تقييده بالكتابة ، وخاصة اذا طال

عليه الامد ، واخنى عليه الذي اخنى على لبد
 لاجرم ان الكتابة لامناص منها في حفظه وان كان حافظا للمآثر ،
 واذا عرفت ان العرب لم يعنوا في بضاعة الكتابة ، وانهم لم يكونوا ليقيدوا اشعارهم
 في بطون المهارق ، وانما كانوا ينظمونها ويطلقونها للحفظ ، يتبين ان هذه الطريقة
 لا تنفي بالحاجة ، واذا وفيت فيها والعهد قريب فلن تستطيع ذلك اذا بعدت الشقة ،
 وطالت المدة

وانك لترى مع ما بين زمني التدوين في الاسلام وارتقاء الآداب العربية في
 الجاهلية من التقارب اختلافا في النقل بيننا وتفاوتا في الرواية واضحا ، وترى من
 ينسب لخلف الاحمر وضع مالا يخص من القصائد مع نسبتها لشعراء ، وقد لا يكون
 لهم وجود الا في مخيلته ، وسواء صح مانسب لخلف ام لم يصح ، فان مما لا يقبل
 الجدال ان فقدان صناعة الكتابة في العصر العربي الجاهلي يجعل لمثل هذا القول قيمة
 وخاصة وهو في زمن فشا فيه الوضع ليس في ما يتعلق بالآداب العربية فقط بل فيها وفي
 الاحاديث النبوية وفي سيرة السلف

وجملة القول فإنه يتضح من هذه المقدمات ان الآداب العربية قد فقدت حلقة
 بل حلقات من سلسلتها وانها لم تصل الى ما وصلت اليه من الارتقاء الا بعد جريها
 على سننه المعروفة ، وانها لم تبلغ ذلك بالطفرة (اذ الطفرة غير معقولة)

ان المنقول من آداب الجاهليين من حلقتها الاولى التي تبتدء على ما يرويه الاخباريون
 من عهد طسم وجديس واميم وعاد وثود حيث يزورون لشعراء ذلك العهد القديم البيتين
 والابيات ، الى الحلقة الثانية التي قصدت فيها القصائد ، واتسمت مناحي الكلام ،
 فالحلقة الثالثة التي ظهرت فيها براعة الخطباء المفوهين ، وتفوق الشعراء المفلحين ، مما ظهرت
 آثاره في خطب وفود كسرى وغيرهم من خطباء العرب ، وفي المعلقات السبع وفي
 المعارضاتي اقيمت فيها اسواق البلاغة كما ذكرنا واضرابه . فاربعة الحلقات التي هو وسط بين اوائل الاسلام
 واواخر العصر الجاهلي حيث العهد عند المخضرمين

ان المنقول من آداب العرب في جميع هذه الحلقات يكاد يكون متساوي الطبقات اللهم الا تفاوتا قليلا بين
 شعر الحلقة الاولى فالحلقة التي قصد فيها القصيد ولكن هذا التفاوت لا يوجب خذله الحكم على ان الحلقة الاولى
 هي اول خطوة خطاها العرب في مضار آدابهم وانها هي بدوء تاريخ الآداب العربية

وبعد فان ابقاء هذا البحث حقه مما يضيّق عنه النطاق ولا نجد له متعانا يبلغ منه الغاية فنتصر على هذه الحلقة
 وربما نورد له مقالا خاصا نريده فيه تحقيقا ونحجّصا وعلى الله قصد السبيل

سليمانه ظاهر

فلسفة الجماعة

حق اليقين في التأليف بين المسلمين

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك اللهم يامن هديتنا الى الاسلام . وعرفتنا معالم الحلال والحرام . وامرتنا
بالتعاطف والتعاون والتواصل والتراور . والتناصح والتناصر ونهيتنا عن التباغض والتخاذل
والتقاطع والتعاسد والتدابير . ونصلي على نبيك المبعوث رحمة للعالمين وآله الطيبين
الطاهرين وصحابته المتجيبين ونسلم تسليما

« وبعد » فهذه رسالة موسومة (بحق اليقين) في التأليف بين المسلمين دعانا الى
وضعها مارايناه من التنافر بين طائفتي الشيعة واهل السنة بل وعموم فرق المسلمين
في اكثر اقطار المعمور وتباغضهم وتنازهم بالآلقاب الذي ادى الى ضعفهم واضمحلالهم
وادى بالكثير منهم الى الخسران المبين في الدنيا والدين ففي الدنيا يتفرق كلمتهم
الذي ادى الى طمع العدو فيهم وفي الآخرة بارتكاب ما نهى الله عنه في حق اخوانهم
تمسكا بذيل العصية واتباعا لامر الشيطان وغفلة عما ينجم عن ذلك من الخسران
في الدارين واخذوا بزخارف بعض من ينتسب الى الدين من الجامدين والمقلدين فجئت
بهذه الرسالة داعيا عموم فرق المسلمين بالتي هي احسن الى التألف والتعاطف وببذكل
ما يؤدى الى التباغض والتباعد اضاء ما قاتى بالبراهين الحسية والادلة الضرورية التي لا مساغ
لاحد الى انكار شي . منهار اجيا ان يرتفع او يقل بهما بين المسلمين من التباعد والله المسوول
ان ينفع بها ويجعلها خالصة اوجه الكريم وما توفيقى اِلا بالله عليه توكلت واليه اذيب
(الامر الذي ندعو اليه في هذه الرسالة)

ايس غرضنا من وضع هذه الرسالة ان ندعو اهل السنة الى ان يكونوا شيعة
ولا ان ندعو الشيعة الى اعتقاد مذهب اهل السنة ولا ان ننصر شيئا من معتقدات
الطرفين او نهجهم وانما نزيد ان نفهم كلام الفريقين ان عداوته ومنافرتهم للفريق الآخر
لا تعود عليه بنفع وانما تجلب له الضرر وانه يجب على الفريقين بحكم العقل والدين
التقرب من الفريق الآخر ومعاملته بالحسنى ودفع سيئته بالتي هي احسن

(هل طرق هذا الموضوع احد قبلنا)

اعتقادنا اننا لانكون مبايعين اذا قلنا انه لم يطرق هذا الموضوع احد قبلنا فإن جل من رايانهم تظاهروا بالقيام بهذا الامر او كاهم وجدناهم لا يتركون التحامل على اخصامهم في كثير من اقوالهم وافعالهم واذا تساهلوا مرة تشددوا عشرة اوانصفوا يوما تحاملوا شهرا والمتأمل المتبع النصف يعلم صدق ما قلناه واننا نزيد التصريح بأسم احد منهم لأن ذلك يثافي غرضنا من تأليف القلوب

(منافع التآلف والتحابب بين المسلمين)

«منها قوة الجانب»

قد اصبح من البديهي عند كل منصف بل كل عاقل ان التآلف والتحابب بين المسلمين من اقوى مايوجب عزهم ومنعة جانبهم سيما في هذه الآونة الاخيرة التي فتحت سباع دول الغرب افواهها وكشرت عن انيابها لافتراس الدول الاسلامية واسترقاقها واستعبادها بما لديها من القوى العظيمة التي كانت نتيجة الائتلاف والانتباه والتعاون والمثابرة على الأعمال وبما في المسلمين من الضعف الذي كان نتيجة الاختلاف والغفلة والكسل . والعقل والتجارب دليل كاف على ان الاتفاق مجلبة للامز والقوة والاختلاف والتنازع مدعاة للضعف والذلة

وقد جاء الثقل عاضدا لذلك في مواضع لا تحصى وكفاك قوله تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهبريحكم

واحسن الامثال لذلك ما حكى عن صلاح الدين بن ايوب الذي جمع عندهم عصيا وامر بعض اهله ان يكسرها مجتمعة فلم يقدر فامرهم ان يكسر كل واحدة بانفرادها فكسرها جميعاً فقال لهم كذا انتم ان اتفقتم لم يقدر عليكم العدو كما لم يقدر على كسر هذه العصي مجتمعة وان افترقتم اهلككم العدو وان كنتم كثيرين كما تمكن من كسر كل واحدة من هذه العصي وحدها

(ومنها)

انه يرجي بالتآلف بين المسلمين ان يزول كثير من الخلافات الدينية والنزاعات المذهبية اذ بذلك يصفى البعض منهم الى البعض الآخر ويذعن له اذا رأى الحق في جانبه امام استحكام النفرة والمباعدة فيصعب على النفوس قبول الحق ويقل تأثير كلام

كل منهم في الآخر كما قال الشاعر

واذا شئت فتى شئت كلامه واذا سمعت غناه لم اطرب
وقال آخر

وعين الرضا عن كل عيب كيلة كما ان عين السخط تبدي المساويا
(ومنها) انه يرجى بالتداني والتقارب ان تزول جملة من العداوات التي نشأت
من نسبة بعض المعائب والمساوي والاعتقادات الباطلة التي لا اصل لها بل وقعت نسبتها
اشتباها او ممن يريد تهجين عمل خصه واو بالكذب واخذها جملة من الناس باقبال
حتى صارت على تطاول الايام مسلبة عندهم ولا واقع لها عند من بحث وتأمل
(ومنها) انه بالتآلف يتنفع كل من الفريقين بالاستعانة بالآخر على الأعمال
الدنيوية وعلى تعلم العلوم وبالتنافر يحرم كل منهما من كثير من تلك المنافع ومن
المعلوم ان الانسان مدني بالطبع يحتاج الى ابناء جنسه في امور دينه ودنياه
(ومنها) مجلبة لرحمة الله تعالى وثوابه بحب الخير لعباده والرافة بهم كما

قال الشاعر

الخلق كلهم عيا ل الله تحت ظلاله
واجبهم طرأ اليه ابراهم بعياله
والظاهر انه مضمون حديث شريف

(مضار التقاطع والتدابير بين المسلمين)

«منها الذل وضعف الجانب»

والبرهان عليه مع كونه لا يحتاج الى برهان ما تقدم في المنافع
(ومنها) انه مجلبة لسخط الله تعالى فان العداوة تدعو الى ارتكاب ما لا يرضي
الله تعالى في حق العدو تشفيا وانتصارا للنفس وربما يسول الشيطان للانسان ان ذلك
من قسم الطاعات وهذا جلبي لا يحتاج الى البرهان بل هو مشاهد بالعيان
(ومنها) ان العداوة تجلب الى الانسان تعب الفكر والاشتغال عن مهامه بما
يؤول بالضرر على عدوه وتجلب الخوف والحزن والتعب وتحمل المشاق
(ومنها) انها تؤثر البعد عن رحمة الله تعالى بما تحدثه من قساوة القلب وقلة الرافة
بعباد الله تعالى وعدم حب الخير لهم

واو اردنا استقصاء الفوائد في ذلك والمضار لاحتجنا الى مجلد كبير مع ان

ذلك امر ملحق بالتبديهيات وليس الغرض الاتنبية الافكار فنكتفي بهذا المقدار
(تنبيه)

قد عنوانا البحث بالتآلف بين المسلمين لكون ذلك هو الغرض المقصود لنا ولا نريد حصر الفائدة في التآلف بين المسلمين ولا تخصيص الضرر بالتنافر بينهم فان شريعتنا السهلة السمحاء تأمر بالعدل والاحسان وتنهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ولا تخص بذلك فريقا من الناس وتوجب علينا الوفاء بالعهود اداء الامانة لكل احد وتوجب لأهل الذمة والمعاهدين ما لنا وعليهم ما علينا والله تعالى في كتابه العزيز يقول (ادفع بالتي هي احسن السيرة فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) فديننا والحمد لله دين المدنية ودين التهذيب للنفس ودين العدل والسهولة والسباحة (تنبيه آخر)

قد يتوهم قاصروا يجادل ذو مرءا فيقول لقد حاولت بما قلته ايجاد المستحيل فانت تدعو طوائف المسلمين الى رفع البغضاء من بينهم وهذا محال مع بقاء التخطئة من بعضهم لبعض في بعض الاعتقادات

(فنقول) لهذا الماري او القاصر الذي لم يصل فكره الى كنه هذه المسألة ان المخالفة في بعض الاعتقادات ليست علة وسببا تاما في حصول العداوة بين المتخالفين في الاعتقاد . نعم هي من اقوى الاسباب التي اتخذها ابليس والنفس الامارة بالسوء وسيلة الى العداوة والمخاصمة للذين هما من اضر الامور على دين المرء ودينه من حيث ان حيلته ومكره في ذلك يروجان على اغلب الناس حتى المتدينين ان لم نقل انهم في ذلك اشد من غيرهم فيأتيهم من طريق الدين ويزين لهم عداوة ومخاصمة من يخالفهم في بعض الاعتقاد ويخيل لهم ان ذلك من الدين والا فاما بالتأثر كثيرا من العقلاء والمتدينين لا يسلكون هذا الطريق ولا تروج عندهم هذه الحيلة

ثم نقول لهذا المجادل ما بالنا نرى العداوة والمخاصمة بين بعض طوائف المسلمين والبعض الآخر تماوي ما بينهم وبين غير المسلمين او تزيد مع ان المسلمين معها خطأوا بعضهم في المعتقدات فلا يخطئونهم في امهاتهم واصولها واساساتها التي بني عليها الاسلام كالشهادة لله بالوحدانية وللنبي محمد صلى الله عليه وآله بالنبوة والرسالة والاعتراف بما جاء به من عند ربه من احوال المبدء والمعاد والثواب والعقاب والصلاة والصيام والحج والزكاة فما بال الاشتراك بينهم في هذه المعتقدات لا يورث حبا وربطا ومودة تعادل ما حدث بينهم من النفرة بسبب الاختلاف القليل في بعض المعتقدات او تزيد.

وما بال المنافرة بينهم ساوت منافرتهم لغير المسلمين او زادت لولا اتباع هوى النفس
وتسريلات شياطين الجن والانس والغفلة عن عواقب الامور ومضار العداوة والتباغض
(وقد يقول قائل او يجادل مجادل)

بأن هذا ينافي ما ثبت في الدين من وجوب الحب في الله والبغض في الله وانكار
المنكر بالقلب واليد واللسان فتقول لهذا القائل (اريها السهي وتريني القمر) ان
وجوب البغض في الله والحب في الله معناه ان يكون هذان الامران كسائر افعال
العباد لوجهه تعالى فلا يجب احدا لقرض دينوي او قرابة مثلا مع كونه بعمله مستحقا
للبغض ولا يبغض احدا لأمر دينوي بغير حق مع كونه باطاعته لله تعالى مستحقا
للمحبة . وليس معناه ان يتصدى لايذاء الناس ومقاطعتهم باظهار العداوة لهم فمن
فعل فعلا قبيحا فعلينا ان نبغض فعله وننهيه عنه جهدنا وليس لنا ان نقصده بالاذى
ونعامله بالخشونة ونمنعه خيرا بل علينا ان نخبره عليه لأنه اخونا في الانسانية وخصوصا
اذا كان اخانا في الدين ايضا ونرحمه لأنه من عباد الله تعالى وننهيه عن قبيح فعله
بالتي هي احسن من باب الشفقة والنصيحة لامن باب العداوة والتشني ولا نستعمل
معه القساوة والشم والسب واظهار العداوة لأن ذلك قد يوجب اصراره على فعله الذي
نراه قبيحا ويوجب المقابلة بالمثل ايضا فنكون قد استجلبنا لانفسنا وديننا واخواننا
في الدين او الانسانية اضرارا عظيمة ومفاسد كبيرة

ويجب ان نتذكر في مثل هذا ماورد في شرعنا المنيف وملتنا الجحاه من ان
لكل كبد حري اجرا وان شرعنا المطهر لم يبيح لنا ذلك في حق الحيوانات الصامته
فضلا عن اخواننا في الانسانية

(استطرد)

عثرنا بعد اكمال هذه الرسالة على كلام في مجلة العرفان للفاضل المغربي صاحب
البرهان حث فيه على الاتحاد والائتلاف بين اهل السنة والشيعة
فسررنا بقوله كثيرا وشكرناه على ذلك ورجونا منه تعالى ان تكثر انصار
هذه الفكرة

لكتنا راينا في كلامه مواضع لايسعنا الا التنبيه عليها بعد ماظهر من ميته الى
اظهار الحق شأن كل فاضل منصف

فالفاضل المذكور دعا الى الائتلاف وياحبذا مادعا اليه . وذكر لذلك تمهيدا

جاء فيه « ما حاصله » اذا ارادت كل فرقة ان تثبت قولها وتزول اختها على حكمها بمجرد القول التاريخية واقوال العلماء السالفين عارضتها الأخرى بالمثل ثم ذكر « ماملخصه » ان الامامة لا تراد لنفسها بل لاصلاح امر المسلمين وان المصلحة فيها تتغير بتغير الازمان ففي بعضها يصلح ان تكون استبدادية وفي بعضها دستورية وفي بعضها غير ذلك

ثم بين ان اضر مايكون على الاسلام هو التفرق والتنازع وان سببه البحث في ان اي الصحابة افضل واياهم احق بالامامة ثم دعا المسلمين الى الاجتماع على امر ثلاثة (١) حب اهل البيت والاعتراف بعظيم منزلتهم وانهم ظلموا ومنعوا كثيرا من حقوقهم لأن انكار ذلك يعد مكابرة لدلالة النقل والعقل عليه

(٢) السكوت عن التفاضل بين الصحابة وان اياهم احق بالامامة

(٣) السكوت عن ان الخلافة والامامة الماضية والحاضرة اين يجب ان تكون

لان مناطها القوة والعصبة ويصلح لها كل مسلم عاقل عادل يقوم باعبائها ثم قال ان اعتقاد الخلافة للأئمة الاثني عشر والاعتقاد بالمهدي لا يلتحم مع طبيعة العمران العصري فبدل ان نتظر مهديا ونستقيم الى هذه العقيدة ونتعل بها يحسن بنا ان نتغنن لما يراد بنا من المكروه وما يفشى ممالكنا من تقسيم مناطق النفوذ الاجنبي فنجتهد في اعداد قوة نتحصن بها من نوع قوى اعدائنا انتهى محصل كلامه ونحن نذنه على مواقع منه

(الاول) ماظهر من حصره لادلة كل فرقة في القول التاريخية واقوال العلماء السالفين فن الذي جعل من المسلمين اقوال العلماء دليلا فضلا عن حصر الدليل فيها والقول التاريخية يستند اليها في بعض الأمور بشرط معلومة مع عدم معارضتها بمثلها او اقوى (الثاني) حصره سبب التفرق في البحث عن افضل الصحابة واحقهم بالامامة مع ان سببه السياسة ليس الا والمشي الى الدنيا من طريق الدين وليس المقام مقام شرح ذلك

(الثالث) ماظهر من دعوة الفريقين الى ترك البحث في احقية مذهب لانه لا يستطيع ان يتزل اخاه على حكمه . وخفي عليه ان الدعوة الى هذا الأمر لا يمكن ان يسميها احد من الفريقين مادام يعتقد احقية مذهب ولا يمكن لأحد ان يرجع عن معتقده بغير الحجة والبرهان فالدعوة الى هذا عقيدة من النتيجة وانما الذي يجب ان يدعى

اليه الفريقان هو الاقتصار على ايراد الحجاج العلمية والالتزام بالآداب الشرعية مع الخصم وحسن السلوك والآداب وتجنب السباب والشم وسائر المنغرات واتباع طريق الانصاف والاذعان للحق اذا ظهر له وعذر من يخالفه في اعتقاده اذ لم يهتد بعد بذل الوسع الى ما يرده عنه

(الرابع) طلبه السكوت عن هو الحق بالخلافة الماضية والحاضرة مع انه هو لم يسكت عن ذلك فبين انه يستحقها كل مسلم عاقل عادل الخ وبانه لا يسوغ القول بخصرها في طائفة او عشيرة او في آل البيت وبانه تولاها افراد عائلات من آل البيت النبوي الطاهر وبقيت في يدهم مابقيت العصية متوفرة لديهم فلما اضمحلت دالت دولتهم زالوا فما زالت الدنيا لفرقتهم ولا تعطلت الاعياد والجمع

(الخامس) جعله الاعتقاد بالائمة الاثني عشر وخصوصا المهدي المنتظر منافيا للارتقاء والاستعداد للطوارئ ولا ندري من اين جاءت هذه المناقاة وان المع هو الى ذلك بقوله ونستنيم الى هذه العقيدة ونتعلل بها فكأنه ظن ان الشيعة بل المسلمين عامة لا اعتقادهم بمهدي يظهر في آخر الزمان يكون مؤيدا بقوة آلهية يرون عدم العمل للبرقي واعداد القوة لدفع القوائل قبل ظهوره

وهذا غفلة منه على انه لا يوجد مسلم تحت الخضراء شيعي ولا غيره يرى هذا الرأي او يركن الى هذا القول

واين قوله تعالى واعدوا لهم الآية . وهو يتلى على المسلمين بكرة وعشيا واين ما جاءت به النصوص واتفق عليه المسلمون من وجوب حفظ بيضة الاسلام واين ما اثر عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام اعمل لدنياك كأنك تعيش ابدا واعمل لا آخرتك كأنك تموت غدا الذي اوضح ما قيل في معناه ان المراد به الحث على العمل للدنيا والآخرة

واين ما تواتر به النص من الحث على العمل والنهي عن البطالة والكسل . والامر بالمرابطة والحث على الجهاد وغير ذلك مما لا يسع المقام بيانه

(الخامس) ان القول بخلافة وامامة آلهية دينية علمية منصوبة مخصصة لا ينافي الاعتقاد بوجوب الانقياد والتسليم لخلافة وامامة اختيارية حاصلة من اتفاق الرعية ولا يوجب انكار فوائدها ومنافعها وضرورة الخلق الى وجودها وعدم انتظام امر العاش والمعاد بدونها ووجوب نصرها وتأيدها والاتفاف حولها واطاعة امرها ونهيها

(السادس) انما نرى دعوة المسلمين الى الائتلاف والاتحاد ونبذ التباعد والتباغض لا تكون من طريق دعوتهم الى ترك بعض معتقداتهم الخاصة لأنها تكون عقيدة من النتيجة كما اشار اليه الكاتب في بعض كلامه بما حصله ان اعتقاد الأفضلية حسبما يقرره كل فريق انما يتيسر للعامة المقلد وما غيره فيرجع الى ما اداه اليه الدليل وانه هو كان يعتقد افضلية عائشة ام المؤمنين على سائر امهات المؤمنين ثم رجع عن ذلك واعتقد بافضلية خديجة على جميع امهات المؤمنين وذلك لما قرأ سيرة النبي (ص) في بعض مساجد طرابلس ووجد ان للسيدة خديجة تأثيرا وعملا ومساعي في خدمة النبي (ص) والاسلام لم تكن لغيرها من امهات المؤمنين . وكما صرح به بقوله ان الزام المسلم بافضلية فلان على فلان مصادرة لعهده وطبعه ومع ذلك فهو يدعو الى عدم الاعتقاد بامامة الاثني عشر وبظهور المهدي المنتظر والحاصل ان دعوة الشخص الى ترك معتقده بمجرد قولنا هذا لا يلزم ان تعتقده تكليف له بغير المقدور

انما على من يدعو الى الائتلاف والاتحاد ان يقول ايها المسلمون قد تركت كلامكم واعتقادكم فان حسابي في ذلك على ربه وهو يعلم الخطي من المصيب والمقصر من غيره ولا شغل لي بذلك الآن

وانما ادعوكم الى ان تكونوا يدا واحدة فان تفرقكم يضركم واتفاقكم ينفعكم وعلى كل حال فانا نشكر لهذا الكاتب اتفاته الى وجوب ائتلاف المسلمين واتحادهم (نبذ من فوائد الدين والتساهل والتسامح) (ومضار القسوة والحشونة والفظاظة)

«والحث على الاتصاف بالأول وترك الثاني في الشرع»

قال الله تعالى مو . دبانا بابلغ طريق موجهها الخطاب الى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم . ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك . مع قوله في حقه ، وانك لعلى خلق عظيم . وقال تعالى وجادلهم بالتي هي احسن . وقال تعالى ادفع بالتي هي احسن السيئة فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم

افبعد هذه الخطابات والأوامر من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم يجترى . مسلم على استعمال القسوة والفظظة والسباب والشتم والمنازرة بالاتقاب والمباعدة والمنافرة مع اخيه المسلم او اخيه في البشرية او يعتقد ان ذلك من الدين او يتعمد ايذائه لانه

خالقه في بعض الأمور مخطئا كان فيها او مصيبا ويدعي ان ذلك من الدين ويقفل عن
انه من تسويل الشيطان الرجيم وما ورد في ذلك من السنة المطهرة ينبو عن الاحصاء
وفي هذا الذي اورده من كتاب الله العزيز مقنع وكفاية
(عود على بدء)

لو سلمنا جدلا ان الشرع وحاشاه جوز السلم او امره والعايا بالله بايذاء اخيه المسلم
المخالف له في بعض الاعتقادات وعداوته
ولكن اليس من المسلمات تبدل الاحكام بتبدل العناوين او تقديم أهون الضررين
وارتكاب اقل التبعين لم نصر في زمان قد وجب فيه على المسلمين لم شتمهم وجمع
كاستهم وطرح التنازع والتباعد من بينهم محافظة على البقية الباقية من ملكهم وحماية
ليضة الاسلام وقد يكفي هذا في عدم جواز اتباع طريق العداوة المذهبية بينهم ووجوب
اتلافهم واتحادهم

اما ان لهم ان يتعظوا ويعتبروا بغيرهم من اهل الأديان المحتوية على مذاهب متعددة
يجمعها دين واحد كيف لا يكون بينها ما بين مذاهب المسلمين من التنازع والتباغض
وكيف انتفعت باتفاقها واتحادها وكيف وقع الضرر على المسلمين من تباغضهم وتنافرهم المذهبي
﴿نصيحة﴾

قد ادى الحال في معاملة طوائف المسلمين بعضهم مع بعض الى ما لا يحسر القلم
على تطهيره ولا اللسان على النطق به وما كذا الذكر له لولا الضرورة من تكفير من يقر
لله بالوحدانية ولتبيه محمد (ص) بالنبوّة والرسالة ويعتقد بان كل ما جاء به محمد (ص) حق
ولا ينكر شيئا من ضروريات الدين ويقيم الصلوة ويؤتي الزكاة ويصوم شهر رمضان ويحج
الى بيت الله الحرام . وتحريم السلام عليه ورده واستحلال المال والعرض والدم مع تحريم
مال ودم وعرض اهل الذمة في شرع الاسلام

وحيث كانت رسالتنا هذه لم توضع للنقض والابرام وايراد الادلة والحجج بل هي
محض نصيح ونصحة ودعوة بالتي هي احسن فنحن ننصح لهم ولا المجترئين ان يرعوا عن مثل هذه
الموبقات التي لا يجدون عليها برهان من كتاب ولا سنة غير خزعات تلقوها وتلفيقات
تلقوها وننصح عامة المسلمين ان لا يفتروا باقوال مثل ها ولا ولا يتبعوا طريقهم الضالة النردية
﴿بيان﴾

ايست دعوتنا هذه موجهة الى فرقة دون فرقة ولا يزيد بها الانتصار لاهل

نحلتنا ولا نبرأ افرادها من وقوع الخطأ في العامة مع غيرها من طوائف المسلمين بل قد وجهنا كلامنا في هذه الرسالة الى عموم المسلمين قاصدين بذلك الاصلاح والنصح كما اوجبه الله تعالى علينا وعلى كل مسلم راجين منه تعالى ان تصادف نصيحتنا هذه القبول عند عموم المسلمين وبالله التوفيق

﴿رجاء﴾

زجو من كل من له غيرة على الاسلام واهله المعاضدة لنا في تحقيق هذه الامنية من التأليف بين المسلمين حسب جهده وطاقته بالقلم واليد واللسان كما زجو من كل من اطلع على رسالتنا هذه ان رأى خطأ او خلا ان ينبهنا عليه وله الفضل

﴿خاتمة﴾

كما ان النزاع والتباعد والتنافر الواقع بين طائفة من المسلمين وطائفة اخرى مضر في الدنيا والدين فكذلك بين افراد الطائفة الواحدة وقد اتفق على قبحه العقل والنقل وورد احب لايخيك ما تحب لنفسك والمسلم اخر المسلم وانما المؤمنون اخوة فليتق الله من ينصب عداوة لايخيه المسلم او يسعى باقصاد بين الناس

﴿مسك الختام﴾

(في دواء هذا الداء العضال)

اكثر ما ذكرناه كان في تشخيص الداء وبيان ضارره ولا بد من معرفة الداء الشافي من هذا الداء فان تشخيص الداء لا يفيد شيئا بدون معرفة الداء كما ان معرفة الداء لا تشفي من الداء وحدها بدون استعمال الدواء فالدواء النافع في قمع هذا الداء هو السعي في تهذيب النفس وتطهيرها من مساوي الاخلاق التي تبعث على استحسان العداوة والبغضاء وايداء المسلمين واستعمال الحشونة والغلظة معهم وذلك يكون بالتأمل في قبح تلك الاخلاق والصفات وقراءة واستماع ما ورد في ذمها من الآيات والآثار مضافا الى ما تقدم والحذر من اشراك من يأمرون المسلمين بهذه الافعال التي مر ذكرها مع اخوانهم في الدين والانسانية ممن ينتسب الى الدين والاعتزاز باقواله وجاهاد النفس وحملها على التخلق بمحاسن الاخلاق ومعاملة الناس بالحسنى والله تعالى يقول والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وبالله التوفيق

عمن الامين

دمشق

الصحة وتدبير المنزل

حفظ الشعر

كان الشعر في كل زمن علامة الشرف والاستقلال والقوة وكان الاقدمون يحلقون. او يقصون شعور الاسرى والمسجونين والشعر الجميل زينة للنساء والرجال ايضا وموجب للثية والحيلة. بيد أن اعداء كثيرين يحيطون في الشعر فها هي الوسطة اذا لحفظ شعرك هذا سوءا لطرحنه على الدكتور بودان المتخصص بامراض الشعر « فاجاب ما سبب تساقط الشعر؟ - ان الشعر دورة قانونية وهو ينمو في مدة من الزمن ويبقى على حاله بعد تكامل غوه ويستقر اخيرا حيث يثبت موضعه ويرجديد الذي يتراوح غوه بين السنتين والاربعة وعليه فان سقوطه وتجديده يكون بصفة دائمة متوازنة اي لا يزيد المتجدد على الساقط ولا ينقص وقد يتساقط الشعر بكثرة بعد مرض وجئند يزيد الساقط عن النابت جديدا فيقل الشعر وقد لا ينبت ابدا في بعض محلات ويسمى الصلع وهو داء. يكثر من سن الخمسين فصاعدا وهو من علامات الشيخوخة وقد يتبدى الصلع قبل الخمسين من سن العشرين فصاعدا فيكون قبل اوانه مما يشوه خلقه الشبان فتعري الجبهة اولا ثم جانبها فيكونان كخيليين ثم يذهب الشعر من وسط الرأس فيكون به كهينة الاكليل ومع ذلك فلا بد ان يبقى قليل من الشعر على الجانبين وفي مؤخر الرأس هذا في الرجال اما النساء فيصبن ايضا بالصلع مع اختلاف قليل عن الرجال فيسقط شعر مقدم الرأس ويصبح الشعر بحالة وسطى ولكن لا تتعري المرأة من الشعر كليا كالرجل

اسباب سقوط الشعر قبل اوانه - للوراثة تأثير كبير في هذا الامر فرجال بعض الاسر يعتبرهم الصلع من سن الثلاثين ويلزم ان نعترف جليا بأننا لانعرف لسقوط الشعر قبل اوانه سببا أكيدا وجل مانعلمه ان المصابين بالصلع تكون جلد رؤسهم سمكة وهم من قبل سن العشرين يتساقط من رؤسهم قشور جلدية (قشرة) وبعد ذلك تشحن تلك القشور وتلتصق بالجلد فلا تعود تنزل واذا استعمل للجلد بعض المواد النظفة فيقل سقوط القشور ولكن لا يلبث ان يعود

ما يجب ان يصنع - اولاً اعلم ان الصلع لا يشفى ولا يمكن انبات الشعر موضعه وغاية ما صنع له للذين تسقط شعورهم بعد مرض من الامراض كالحميات فيمكن توقيف سقوط الشعر عدة سنوات واهم دواء لذلك غسل الرأس بالصابون وهو امر سهل جداً ويمكن استعمال الصابون كل خمسة او ستة ايام مرة واحدة بالماء الفاتر وافضل انواع الصابون صابون (بناما) ويلزم ازالة الصابون بالماء اولاً ثم فركه بالقوطة ثانياً واثناً تساقط الشعر الميت عند الغسل فلا ضرر من ذلك لأن الباقي يكون بأمان من السقوط وبعد ذلك يفرك الشعر بمواد كحولية فيها (ايتز)

وبعد تأكد الصلع واستعمال الصابون بيومين يفرك بالمواد الآتية

٣٠ ستيفرامارازورسين ٣٠ كلوريدات الكينا

٤٠ غراماسبيد توبدرجة ٨٠ ٤٠ غراما كحول الخزامى ٢٠ غراما ايتز مركب

وان كانت القشرة كثيرة عليك ان تدهنه بمستحضر من زيت الكاز والكبريت

ولرفعه عن الرأس تفركه بكحول معه ايتز

شعر النساء - معالجة الصلع الذي يصيب النساء قبل او انه كعاجته اذا اصاب الرجال لكن ما يصيب النساء اصعب لكثرة فيلزم فركه بالكحول المأيترة الجافة جيداً ويفرك بكlette من القطن او بفرشاة اسنان ويكون الفرك على الجلد الذي يظهر بين خصل الشعر ولتكن كل خصلة بعيدة عن الثانية نحو سنتيمترين

على المرأة ان تجدل الشعر ست جدائل وتبعتها عشرة سنتيمترات عن الجلد وتفرك محل الصابون بفرشاة مغموسة بالماء الفاتر وليكن الفرك حوالي الشعر وتحته ويجب رفع الشعر بالاصابع عند الفرك

وليكن غسل الصابون بالماء الفاتر لرفعه تماماً وبعد ذلك ينشف تنشيفاً جيداً ثم تحل خصل الشعر ويجب المبالغة في التنشيف بحيث يوضع الشعر فوق كانون من نار

(الرجاء بعد الياس) « الى الشيخ سليمان احمد »

سليمان ترج ذوي جناح بقومك لللى وذوي جنوح

بكرت محذراً عبث الليالي بهم تحذير نوح قوم نوح

دعوت القوم باسمك وهو قال عسى يتخرون بساط ريح

محمد رضا الشبيبي

المطبوعات الحديثة

العقد المفضل (١) - كتاب ادبي جليل معروف بين ادباء العراق وعامل ألفه السيد حيدر الحلبي الشاعر الشهير وقد اودع به من النوادر العربية والاشعار المنتقاة ما لا يجتمع في كتاب غيره وقد جرد طابعه ورقه وطبعه الا انهم اهملوا تصحيحه شأن المطبوعات البغدادية فلا تكاد تجد صفحة منه خالية من عدة غلطات لكن ذلك لا يحط من شأنه بخير ان لا تخلو منه مكتبة اديب

نهاية الارب في معرفة انساب العرب (٢) - كتاب فريد في بابيه لمؤلفه احمد بن عبد الله القلقشندي من ائمة الادب في القرن الثامن وصاحب كتاب صبح الأعشى وقد طبع بعناية رصيفنا سليمان افندي الدخيل صاحب جريدة الرياض البغدادية فكان له بذلك اليد الطولى على الآداب العربية ولو جود طبعه وورقه وتصحيحه لكان خير سفر اخرج في هذا العصر

تاريخ حماة (٣) - لمؤلفه الشيخ احمد الصابوني من أفاضل حماة المعروفين جمع به قسما صالحا من تاريخ حماة القديم والحديث واعتنى عناية خاصة بتراجم مشاهيرها فكان له بذلك يدا على بلده يجب ان يشكره عليها الحمويون بأقبالهم على مؤلفه ضياء العقول - في حكم المهر اذا مات احد الزوجين قبل الدخول (٤)

لمؤلفها العلامة العامل السيد محسن الامين وقد رأى ان هذه المسألة الفقهية كثرت فيها النزاع والجدال بين الفقهاء فأوضحها بهذه الرسالة ايضا كما أزال عن حياها حجاب الابهام رسالة التوحيد والتثليث (٥) - هذه الرسالة جواب لرسالة جاءت صاحبها ممن لم

-
- (١) طبع بمطبعة الشاندر (بغداد) سنة ١٣٣١ هـ وهو جزآن في ٥٢٠ صفحة بقطع العرفان وثمنه مجيدي ونصف يطلب في صيدا من مطبعة العرفان (٢) طبع بمطبعة الرياض (بغداد) سنة ١٣٣٢ هـ عدد صفحاته ٣٣٢ صفحة بالقطع المتوسط وثمنه مجيدي ونصف يطلب من مطبعة العرفان في صيدا (٣) طبع بمطبعة حماة سنة ١٣٣٢ هـ عدد صفحاته ١٧١ صفحة بالقطع المتوسط وثمنه سبعة غروش ونصف ويطلب من طابعه الشيخ محمد سعيد النسمان صاحب مكتبة عنوان النجاح بحماة (٤) طبع سنة ١٣٣٢ في المطبعة الوطنية بدمشق وعدد صفحاتها ٥٢ صفحة بالقطع الصغير وثمنها غرشان يطلب في صيدا من مطبعة العرفان (٥) طبع بمطبعة العرفان سنة ١٣٣٢ هـ عدد صفحاتها ٥٦ صفحة بقطع العرفان وثمنها بشاك واحد ويطلب في صيدا من مطبعة العرفان

يعرفه نفسه وهو لم يذكر اسمه ايضا وقد جادل بها اهل الكتاب بالتي هي احسن
ورد مراسله ردا مقننا لمن القى السمع وهو شهيد

قانون الاجراء (١) - ترجم هذا القانون محمد علي افندي التميمي رئيس محكمة
بداية صيدا لانه رأى الحاجة ماسة اليه فأمن بذلك صنعا وقد الحق به قانوني تقسيم
الاموال المشتركة الغير منقولة ومنع سرقة الحيوانات
القانون الموقت لحكام الصلح (٢) - مع ذيواله والخرج الذي يؤخذ في المحاكم الضلحية
وهو القانون الذي ترجمته نظارة العدلية الجليلة بواسطة (الجمعية الخيرية الاسلامية)
وبلغته بصورة التعميم للمحاكم لأجل العمل بوجبه وقد وقف على طبعه وترجمه ما وقع
بعد هذه الترجمة من الذبول والتعديلات احمد افندي اللبابيدي فأصبح وافيا بالمراد
لايكاد يستغني عنه عربي عثماني

مختصر تاريخ لبنان (٣) - وضعه لطالبة المدارس على اسلوب جديد لحد افندي
صعب خاطر فجاء تاريخا حسنا مفيدا خصوصا للطلاب

رواية شمم العرب (٤) - لرصيفنا نجيب افندي نصار صاحب جريدة الكرمل في
حيثا همة ناهضة في خدمة امته العربية وقد وضع هذه الرواية التي تدل على فضله
الكرمة - مجلة شهرية عامة تحمد المرأة والرجل اصاحبها الخواجه جورج ميخائيل
اطلس وقرينته السيدة سلوى سلامه وهي تصدر عن البرازيل وقيمة اشتراكها السنوي
ايرة انكليزية وعدد صفحات كل جز ٦٢ منها ٦٢ صفحة وعنوانها

Corresp.: Rua Barão Duprat, 7 - Sao Paulo

النور - مجلة علمية ادبية تاريخية اجتماعية تصدر في الشهر مرة عن بغداد لاشتهار
السيد محي الدين فيض الله الكيلاني عدد صفحات كل جز ٣٢ منها ٣٢ صفحة وقيمة
اشتراركها السنوي خارج بغداد مجيديان

(١) طبع بمطبعة العرفان وعدد صفحاته ٨٠ صفحة بالقطع الصغير وثمنه بثلث واحد
ويطلب في صيدا من مطبعة العرفان

(٢) طبع بمطبعة الانحاء (بيروت) سنة ١٣٣٢ هـ عدد صفحاته ٢٠ صفحة بالقطع المتوسط
وثمنه بثلث ونصف يطلب في صيدا من مطبعة العرفان

(٣) طبع بالمطبعة العلمية (بيروت) سنة ١٩١٢ م عدد صفحاته ١٨٢ صفحة بالقطع المتوسط
وهو مجلد بكارتون وثمنه ستة غروش يطلب من المكتبة العمومية في بيروت

(٤) طبعت بمطبعة الكرمل في حيفا سنة ١٩١٢ هـ وعدد صفحاتها ٢٣٨ صفحة منها بثلث وتطلب من مؤلفها

أَهْلُ الْحِجَابِ وَالْإِثْرَاءِ

المدينة المنورة

توفقنا أثناء عطلة المجلة لزيارة المدينة المنورة على مشرفها افضل الصلاة والسلام وقدرنا بأن
المين حسن انتظام السكة الحجازية وما يلاقه الزوار من الراحة والدعة فشكرنا كل من سعى
بإيجاد هذا العمل العظيم الذي عاد بالنفع الجسيم على الدولة العلية وجميع الأمة الإسلامية ولم تمكن
من شدة الحر أن فكك مدة طويلة في المدينة لنبحث بحثاً دقيقاً عن أحوالها وجميع شؤنها ونهلوقد
رأينا عدة أمور تستوجب القات نظر الحكومة والأمة الإسلامية باجمعها سوف نذكرها تفصيلاً
إذا تيسر لنا كتابة مقالة مسهبة عن تاريخ المدينة واللام بشؤنها والفاخرة والحاضرة
ولابدع إذا هوت قلوب المسلمين نحو طيبة ففيها مدفن خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله وسلم
وبضعة فاطمة الزهراء عليها السلام وأولاده الأئمة الاتقياء الحسن المجتبي وعلي بن الحسين ومحمد
البقر وجعفر الصادق عليهم السلام وثلاثة من الخلفاء الراشدين وهم ابو بكر وعمر وعثمان رضي
الله عنهم وغيرهم من آل النبي والسحابة والتابعين والعلماء والمجاهدين فحري بالمسلمين عن
بكرة ايهم ان ينهضوا نهضة مشكورة لتحسين احوال المدينة الاجتماعية لينال الزائر كل
راحة وما ذلك على همه الناهضين بعزير

خسارة عظيمة

مات جرجي زيدان

نعت انباء مصر المؤرخ الكبير العالم العامل جرجي زيدان اعظم رجل عربي في هذا العصر نفع بعلومه
وامجائه وانتفع اجل مات صاحب الحلال وتاريخ التمدن الاسلامي وتاريخ العرب قبل الالام وتاريخ آداب
اللغة العربية ومشاهير الشرق وسلسلة الروايات الإسلامية وغيرها فمات مع الحمة الشفاء ومات الجد
والاجتهاد والتمقل والساد فجدير بنا ترديد قول حبيب

كذا فليجل الخطب وليفدح الامر فليس لمينم يفض ماوها عذر

مات في اواخر شهر شبان فجأة عن عمر لم يتجاوز الثانية والحسين ريماء يوسف تأتي في عدد آخر
ان شاء الله على ترجمة حياته هوض الأمة العربية جمعاء عن فقده خيراً
الدستور لسنه السادس - وافق يوم الخميس التاسع والعشرين من شعبان عيد الدستور الشامي
لسنه السادسة

مجلس النواب - كان مياداً انفضاض مجلس النواب الشامي في آخر شهر شبان وقبل تأخر ملتصف رمضان
رمضان المبارك - كان اول رمضان المبارك هذا العام الجمعة باكمال عدة شبان ثلاثين
(مع انه لم ير ليلة الجمعة بعد التدقيق الدقيق ؟) فساله سبحانه ان يبيده على الترا الكرام
وسائر اهل الاسلام بالخير والبركات ودفع الطوارئ والآفات وعصاهم ينتهون الى حكمة الصيام وفائدة
المباداة في هذا الشهر المعظم ونفع الترا ورواها واطعام الفقراء والموزين والله لا يضيع اجر المحسنين